





شرح الاسماء الحسنى  
للشيخ محمد الآيدى الكونى  
حصارى



١٦٩



**قوله** تعالى في سورة الاسراء قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن انا ما تدعوا فله الاله الحسنى الدعاء في هذه الآية بمعنى التسمية وهو متعلق الى مقولتين حذف اولها استغناء عنه والآخر واما من دعوا فله الاله الحسنى فدعوا وهو مجزوم به وما في قوله انا مزيدة لتأكيد ما في انا من الابهام والتنوين في اتاعوا عن المضافه اليه اي اتي هذين الاسمين تدعوا فله الاله الحسنى والمعاني قوله وله لانه جواب شرط والضمير في له للمعنى وهو ذات الله تعالى وكان تقدير الكلام اتي هذين الاسمين ذكرتموا الله تعالى او سمعتموه به فذلك الاسم حسن او فهو حسن او فله حسن فوضع موضع فعله الاسماء الحسنى لبيان لغة وهذه المذكورات ذكر بعضها السعوى في تفسيره الموسوم باخبار التنزيل وبعضها ذكره النسخ في تفسيره المسمى بذكر التنزيل

في هذه الآية  
الاسماء الحسنى  
التي تدعى بها  
الله تعالى  
في التنزيل

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هارت الافكار في مبادئ انوار كبريات  
وصديقه وتاهت الانظار في مطالع اسرار عزه وفردا  
شهدت ذوات الموجودات على كمال قدرته والوحيته  
ودلت اجزاء السموات والارض على نهاية علمه وجلاله  
حكيمه والصلوة والسلام على نبي الرحمة واله وعترته  
**اما بعد** فاعلم ان الله عز وجل وصف اسماء الحسنى  
في اربع سور من كتابه **ولها** قوله تعالى في سورة الاعراف  
ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها **وثانيها** قوله تعالى في سورة  
بنى اسرائيل قل ادعوا الله او الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء  
الحسنى **وثالثها** قوله تعالى في سورة طه الله لا اله الا  
هو له الاسماء الحسنى **ورابعها** قوله تعالى في سورة الحشر  
هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى **ثم اعلم**  
ان اسماء الله الحسنى التي امرنا بالدعاء بها هي الاسماء الواردة  
في الكتاب والسنة وخصت منها تسعة وتسعون اسما  
بالذكر في الاحاديث النبوية **منها ما في صحيح البخاري عن**  
**ابي هريرة** رضي الله عنه **قال** قال رسول الله صلى الله

**قوله** حارت الافكار يقال حار حارة  
حيرة وجبراسكون اليافه يقال  
رجل يحترق امره فهو حار ان يحترق  
مختار الصحاح ويقال فلان حار  
نظر الى شئ نفسي ولم يمتد لسبيله  
فهو حار ان كافي القاموس

**قوله** وعترته بالكسر وعتره الرجل  
نسله وعشيرته كذا في القاموس والصحاح

**قوله** ولله الاسماء الحسنى والحسنى تانيث  
الاحسن اي الاسماء التي هي احسن الاسماء  
واجملها لا بانيثا عن احسن المعاني واشرفها

**وفي بعض الروايات** ان الله عز وجل تسعة  
وتسعين اسما من كتابه العرش والاله له  
دعاه وفي بعضها ان الله تعالى تسعة  
وتسعين اسما وما يقيد يدعوا بها الا  
وجبت له الجنة

**قوله** وخصت فان قيل ما بال تسعة والتسعين من  
الاسماء اختصت بهذه الفضيلة مع ان الكمال اسم  
الله تعالى **فاجواب** انما اختصت بها لكونها اسما ملة  
لما في سائر الاسماء ما علمها وما لم يعلم وجامعة  
لانواع من المعاني المنبثقة عن الجلال والاشرف لا يجمع  
ذلك غيرها ولذلك اشهرت فيما بين اسما لله تعالى  
بالاسماء الحسنى

عليه

عليه وسلم لله تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدة لا  
يحفظها احد الا دخل الجنة **ومنها ما في صحيح مسلم عن**  
**ابي هريرة** رضي الله تعالى عنه **قال** قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا  
من احصاها دخل الجنة **وفي رواية** لمسلم من حفظها دخل  
الجنة **ومنها ما في جامع الترمذي عن ابي هريرة** رضي الله  
تعالى عنه **قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان لله عز وجل تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل  
الجنة هو الله الذي لا اله الا هو. الرحمن. الرحيم. الملك.  
القدوس. السلام. المؤمن. المهيمن. العزيز. الجبار.  
المتكبر. الخالق. البارئ. المصور. الغفار. القهار.  
الوقاب. الرزاق. الفتاح. العليم. القابض.  
الباسط. الخافض. الرافع. المعز. المذل. السميع.  
البصير. الحكيم. العدل. اللطيف. الخبير. الحليم.  
العظيم. الغفور. الشكور. العلي. الكبير. الخفي.  
القيوم. الحسيب. الجليل. الكريم. الرقيب. المجيب.  
الواسع. المحكم. الودود. المجيد. الباعث.  
الشهيد. الحق. الوكيل. القوي. المتين.  
الولي. الحميد. المحصي. المبدئ. المعيد.

**قوله** مائة الا واحدة  
يدل على ان الاسماء  
التسعة والتسعين  
واحدة بعد ما تقدم  
تقريب ذلك في  
الاجمال والتفصيل  
في كتاب  
سبعة وتسعين  
الا واحدة





المحي. المميت. المحي. القيوم. الواحد. الماجد.  
 الواحد. الصمد. القادر. المقتدر. المتقدم.  
 المؤخر. الاول. الآخر. الظاهر. الباطن. الوالي.  
 المتعال. البر. الثواب. المنتقم. العفو. الرؤف.  
 مالك الملك. ذو الجلال والاكرام. المقسط. الجامع.  
 الغني. المعني. المانع. الضار. النافع. النور.  
 الهادي. البديع. الباقي. الوارث. الرشيد. الصبور.  
**قد عرفت** ان هذه الاسماء التسعة والتسعين غير  
 مذكورة في صحيح البخاري ولا في صحيح مسلم **واما** وردت  
 في الحديث المروي في جامع الترمذي **فان اخذت**  
 الحديث المروي في الصحيحين وهي الرواية العسارية  
 عن تفصيل هذه الاسماء فالظاهر ان يكون المراد من قوله  
 عليه الصلاة والسلام من احصاها من طلبها اي طلبها  
 من الكتاب والسنة حتى يلتقطها منها **وان اخذت**  
 الحديث المروي في جامع الترمذي فالظاهر ان يكون  
 المراد بقوله من احصاها من حفظها لانه جاني رواية  
 البخاري لا يحفظها احد الا دخل الجنة وفي رواية لمسلم  
 من حفظها بدل من احصاها اي من حفظ مبادئها  
 وعلم معانيها وعمل بما فيها دخل الجنة اي استحق دخول

الجنة

الجنة دخولا اوليا من غير عقاب ولا عتاب ويحتمل ان يكون  
 الاحصاء بمعنى الاطاقة وفي التزييل علم ان لن تحصى اي  
 لن تطيقوه وفي الحديث استقيموا ولن تحصوا اي ولن  
 تطيقوا كل الاستقامة فيكون قوله من احصاها بمعنى  
 من اطافها اي من اطاق القيام بحققها والعمل بمقتضا  
 دخل الجنة دخولا اوليا من غير عقاب ولا عتاب ويحتمل  
 ان يكون المراد بقوله من احصاها من عدّها وقراها  
 كلمة كلمة على سبيل التزييل فدعا الله بها دخل الجنة  
 اي استحق دخول الجنة دخولا اوليا من غير عقاب  
 ولا عتاب كما صرحوا به في شرح هذا الحديث **فاذا تمهد**  
 هذا فاقول في الحديث مسائل اشير اليها قبل ايراد  
 مسائل من غير مسائل **المسألة الاولى** قوله عليه الصلاة  
 والسلام ان الله تسعة وتسعين اسما هل يدل على حصر  
 اسما الله تعالى في العدد المذكور ام لا **المسألة الثانية**  
 ان اسما الله تعالى هل هي توقيفية ام لا **المسألة**  
**الثالثة** ان الاسم الاعظم هل هو داخل في هذه الاسماء  
 التسعة والتسعين ام لا **المسألة الرابعة** ان الاسم  
 الاعظم هل هو اسم معين ام لا معلوم للخلق ام لا **في**  
**خاتمة** هذا الكتاب استقصيت الجواب عن هذه المسائل





الاربع في فصول اربعة وهذا وان الشروع في تفسير الاسماء  
 الحكي بعون الملك المولي قوله هو الله الذي لا اله الا هو  
 الاسم المعداد في هذه الجملة من اسمائه تعالى هو الله لا غير  
 كما يدل عليه روايات اخر منها يا الله يا رحمن يا رحيم الجملة ستائفة  
**اما** بيان كمية تلك الاعداد انها ما هي في قوله  
 ان الله تسعة وتسعين اسما وتذكر الضمير بالنظر الي  
 الخبر **واما** بيان كيفية الاحصاء في قوله من احصاها  
 دخل الجنة وانه كيف يحصى **اما** قيل من احصاها دخل  
 الجنة سئل كيف احصاها فاجيب قل هو الله الذي لا اله  
 الا هو **فعل** هذا الضمير ضمير الشأن مبتدأ والله لا  
 مبتدأ ثان وقوله الذي لا اله الا هو خبره والجملة خبر  
 الاول كما صرح به الطيبي والملا على القاري في شرح  
 مشكاة المصابيح **واما** قوله الله فهو اسم للذات الواجب  
 الوجود الجامع لجميع صفات الكمال المستحق لجميع  
 المحامد **اطبق** جميع الخلق على انه مخصوص به **فقال**  
 صاحب الكشف في تفسير قوله تعالى هل تعلم له سميا  
 اي لم يسم شي بالله **وقال** الامام فخر الرازي في التفسير  
 الكبير اي ليس في الوجود شي يسمى باسم الله الا الله تعالى  
**وقال** في تفسير الاسماء الحسنى هل تعلم من اسمه الله سوى

**قوله** وتذكر الضمير بالنسبة الى الخبر  
 يخرج على القاعدة المعروفة اذا توسط الضمير  
 والاشارة بين مبتدأ وخبر احدهما ذكر والاخر  
 مؤنث جاز في الضمير والاشارة التذكير والتانيث  
 مراعاة لهذا ولهذا

**مس**

كانه قيل وفي الاسماء الحسنى سئل وبما تلك  
 الاسماء فاجيب هو الله مع مع

**فان قيل** ان الله علم والبقا في صفات فكيف  
 سميت بالاسم وصحلت اخبارا لا صفات قلنا  
 لقوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها  
 لانه اذا قيل يا الله يا رحمن يا رحيم فالرحمن  
 اقيمت مقام ذات الله الرحمة فلا يكون حسنة  
 صفة كما تقول شجاع مايل فتصفه بالنسالة  
 على ماويل ذات الشجاعة وهو مايل ذكره الطيبي  
 في شرح مشكاة المصابيح

**مس**

الله

**قوله** ان الله علم والبقا في صفات فكيف  
 سميت بالاسم وصحلت اخبارا لا صفات قلنا  
 لقوله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها  
 لانه اذا قيل يا الله يا رحمن يا رحيم فالرحمن  
 اقيمت مقام ذات الله الرحمة فلا يكون حسنة  
 صفة كما تقول شجاع مايل فتصفه بالنسالة  
 على ماويل ذات الشجاعة وهو مايل ذكره الطيبي  
 في شرح مشكاة المصابيح

الله تعالى **وقال** الامام القرطبي هل تعلم له يسمي باسمه  
 الذي هو الله **تخصيص** ما ذكره الزمخشري وهو لم يسم شي  
 بالله **فقط ثبت** ان هذا اللفظ اسم مخصوص به  
**كما** تحيرا العقلاء في ذات الله تعالى تحيرا وايضا في هذا  
 اللفظ الدال عليه تعالى **واختلفوا** اسرياني هو ام مربي  
 اسم او صفة مشتق وتم اشتقاقه وما اصله او غير  
 مشتق علم او غير علم فذكروا فيه خوفا ثلثين قولا كما  
 ذكره السيوطي في حواشي البصائر **والصحيح** الذي  
 عليه الجمهور انه عربي وانه اسم خاص وانه علم لذاته المخصوصة  
 وانه غير مشتق من شي البتة **واما** ما سواه من اسمائه  
 تعالى فهو من الاسماء المشتقة كما صرح به الامام فخر  
 الرازي في التفسير الكبير **واختلفوا** ايضا في ان الاسم هل  
 هو عين المسمى او غيره ومبني اختلا فهم في هذه  
 المسئلة هو ان الاسم قد يطلق ويراد به اللفظ **ويطلق**  
 ويراد به المسمى **فان** اريد به اللفظ فغير المسمى لانه  
 مركب من حروف متعاقبة ومتألف من اصوات  
 مقطوعة غير قارة **ويختلف** باختلاف الامم والاعصار  
**ويتعدد** قارة ويتحد اخري والمسمى لا يكون كذلك  
**وان** اريد به ذات الشي وحقيقته فهو المسمى لكن

**قوله** ان الاسم قد يطلق ويراد به اللفظ كقول  
 المؤلف سميت ابني زيدا ورندا اسم حسن فانه عن ان سميت  
 ابني بهذا اللفظ وان هذا اللفظ محكوم عليه بالتحسين  
**قوله** ان الاسم قد يطلق ويراد به المسمى كما في قوله زيدا  
 رجل صالح فان زيدا هنا عبارة عن المسمى فاذا قيل زيدا  
 حسن لفظ مشترك يعني ان يعني به ان هذا اللفظ  
 حسن وان يعني به ان المسمى حسن **مس**

**قوله** والمسمى لا يكون كذلك جملة حالية من الجمل  
 الثلاث فالمعنى ان الاسم يتألف من اصوات  
 مقطوعة غير قارة حال كون المسمى لا يكون كذلك  
 والاسم يختلف باختلاف اللغات والحال ان المسمى  
 يختلف **مس**



لم يشتر بهذا المعنى **واما** قوله سيج اسم ربك الا على المراد  
 به اللفظ لان ما يجب تنزيه ذاته تعالى عن كل عيب  
 ونقص يجب تنزيه اسمائه تعالى عن كل ذلك **وان** اريد  
 به الصفة كما هو رأي الشيخ ابي الحسن الاشعري انقسم انقسام  
 الصفة عنده الى ما هو نفس المسمى وإلى ما هو غيره وإلى  
 ما ليس هو ولا غيره كذا في تفسير البضاوي **قوله** فان  
 اريد به اللفظ يعني ان اريد به لفظ الاسم المضاف الى  
 الشئ كما في بسم الله فغير المسمى **قوله** وان اريد به ذات  
 الشئ وحقيقته فيكون معنى بسم الله بذات الله فهو  
 عين المسمى لكن لم يشتر بهذا المعنى ولم يفسر بذلك  
**قوله** وان اريد به الصفة كما هو رأي الشيخ ابي الحسن  
 الاشعري بان يفسر الاسم المضاف الى ذات الله تعالى  
 بالصفة انقسم الى انقسم الاسم بهذا المعنى انقسم  
 الصفة الى الاقسام الثلاثة فان الاسم عنده قد يكون  
 عين الذات لان الوجود عنده عين الذات لكون وجود  
 كل شئ عنده عينه كما صرح به الملا عصام الدين الاسفرائيني  
 في حواشي البضاوي **يعني** ان الصفة تنقسم عنده الى  
 ما هو عين الذات ونفس المسمى **والى** ما هو غيره من  
 الصفات الغير الحقيقية التي يمكن مفارقتها عن الذات

ولا

والى ما هو لا عينه ولا غيره من الصفات الحقيقية التي  
 لا يمكن مفارقتها عن الذات **كذلك** الاسم اي مدلول الاسم  
 ومفهومه يكون منقسما الى ما مدلوله عين الذات ونفس  
 المسمى **فخو** الله فان مدلوله هو الذات الذي هو الوجود  
 القائم بنفسه **والى** ما مدلوله مغاير للمسمى كالرزق وغيره  
 مما يدل على فعل فان الرزق امر اضافي مغاير للذات عنده  
**والى** ما مدلوله لا هو ولا غيره كالعلم وغيره مما يدل على  
 الصفات الحقيقية القائمة بذاته تعالى **حاصل الكلام**  
 ان صفات الذات ليس عين الذات ولا غيرها بمعنى انه  
 لا ينفك عن الذات كالعلم وغيره من الصفات السبعة  
**بمخلاف** صفات الافعال فانها غير الذات يجوز ان تكون  
 عنها **وصفات** الافعال ما يجوز ان يوصف قاطبا بصددها  
 كالهداية والاضلال والرضا والسخط فانه تعالى يهدي  
 من يشاء ويضل من يشاء ويعذب من يشاء ويرحم من يشاء  
 ويرضى بالايان ولا يرضى بالكفر كما صرح به السيوطي  
 في حواشي البضاوي **قال** العلامة في شرح المقاصد  
 قد ذكر الشيخ ابوالحسن الاشعري ان اسماء الله تعالى  
 ثلاثة اقسام **ما هو** نفس المسمى مثل الله الدال على  
 الوجود اي الذات **وما هو** غيره كالخالق والرازق ونحو

**قال** الامام الغزالي رحمه الله تعالى قوله الاسم قد يكون  
 ذات المسمى فيه خلاق يحتاج الى صلاح من احدها ان  
 يبدل الاسم بمفهوم الاسم والاخر ان يبدل الذات بما هيته  
 الذات فيقال مفهوم الاسم قد يكون حقيقة الذات  
 وما هيته وقد يكون غير حقيقة الذات **من**



ذلك ما يدل على فعل **وما يقال** انه لا هو ولا غيره كالعلم  
والقادور وكل ما يدل على الصفات القديمة **وقيل** عنه  
في المواقف ان الاسم لا مدلول له قد يكون عين المستمعي  
الله فانه اسم علم للذات من غير اعتبار معنى فيه وقد يكون  
غيره كالخالق والرازق مما لا يدل على الصفات الحقيقية  
**وقد** يكون لا هو ولا غيره كالعليم والتقدير ما يدل على  
الصفات الحقيقية القائمة بذاته تعالى **وذهب** الشيخ  
ابو المنصور الماتريدي الى ان الاسم لا يكون عين الذات  
لان الوجود عنده ليس عين الذات بل الوجود عنده  
صفة فائدة عليها كسائر الصفات كالعلم والحياة  
**خلاصة الكلام** في هذا المقام ان الوجود اما ان يكون  
نفس الماهية في الكل اي في الواجب والممكن جميعا  
كما ذهب اليه الشيخ ابو الحسن الاشعري واما ان يكون  
ذاتا عليها في الكل اي في الواجب والممكن جميعا كما  
ذهب اليه الشيخ ابو المنصور الماتريدي واما ان  
يكون نفس الماهية في الواجب ذاتا عليها في الممكن  
كما ذهب اليه الحكماء فانحصر المذهب في ثلاثة كما  
صرح به الشريف في الموقف الثاني من شرح المواقف  
**واما قوله لا اله الا هو** فاعلم اولاً انه يجوز ان يقال لا اله

في الدار

في الدار بالفتح وان يقال لا رجل في الدار بالرفع لاجل ان  
كل واحد منها يعيد عموم النفي **ولذلك** قرئ في قوله تعالى  
لم ذلك الكتاب لا ريب فيه بالقرأتين **ولما** كان البناء على  
الفتح اقوى في الدلالة على عموم النفي انفقوا عليه في قولنا  
لا اله الا هو **فكلمة** لا فيه نفي الجنس والدمية على النفي لتضمنه  
معنى من الاستغراقية يدل عليه ظهورها في قول الشاعر  
فقام بذود الناس عن سبيقه وقال الا لا من سبيل يلهني  
منسوب المحل على ان اسم **وقولنا** الا هو خبرها لا انه بمعنى  
غيره والتقدير لا اله غيره على حد الشا المأثور سبحانه  
الهم وبجهدك ولا اله غيرك **والذي** يدل على صحة هذا  
التقدير اننا لو قلنا الاعلى استثناء لم يكن قولنا لا اله  
الا هو توحيداً محضاً **ولما** اجمعت العقلاء على انه يفيد  
التوحيد المحض وجب حمل الاعلى معنى غير كما ذكره الامام  
فخر الرازي في كتابه الموسوم بأسرار التنزيل **وقوله** اتفق  
المخويون على ان كلمة لا في قولنا لا اله الا الله نافية للجنس  
والاسم واختلغوا في الخبر الواقع بعدهما **قال** الاخفش  
لاهي العاملة فيه **وقال** سيبويه لا عمل لها في الخبر وانها  
مع اسمها بمنزلة مبتدأ والخبر الذي بعدهما مرفوع بما كان  
مرفوعاً به قبل دخول لا من معنى التجرد **واما** قوله لا اله



فهو مرفوع على الصحيح وجوز بعضهم نصبه ولكن لم يأت  
 في القرآن الارتفاع **فيجوز** ان يكون رفعه على الخبرية  
 وان يكون على البدلية كما صرح به الدماميني في تعليقه  
 على المعنى **والقول** بالخبرية ارجح من القول بالبدلية  
 كما نص عليه ناصر الجيش في شرح التسهيل والامام فخر  
 الرازي في اسرار التنزيل **وقال** صاحب الكشاف يجوز ان  
 يكون قولنا لا اله الا الله جملة تامة من غير تقدير محذوف  
 الخبر يعني لا اله مبتدأ والله خبره انتهى كلامه **اقول**  
 قد تعين هنا ان يكون الاسم مرفوعا لتعدد اثباتها  
 قبلها ما بعد ما ولا يتم ذلك الا ان يكون ما قبلها غير  
 تام بان لا يتقدم قبل الخبر محذوف واذا لم يتقدم قبلها  
 خبر محذوف وجب ان يكون ما بعد ما هو الخبر **وهذا هو**  
 الذي تركز اليه النفوس ويميل اليه القلوب الا ان المشهور  
 الجارى على السنة العربيين ان خبر لا في قولنا لا اله الا الله  
 محذوف تقديره لا اله موجود الا الله ان اريد بالاله  
 المعبود بالحق والا فتقديره لا اله معبود بحق الا الله  
 تعالى **فلى** هذا التقدير يكون الاحرف استثناء  
 ويكون المستثنى بدلا من اسم لا على المحل يعني باعتبار  
 محل الاسم قبل دخول لا وهو الرفع بالابتداء **ويجوز**

يقع الاستثناء موقع اسم لا فيكون خبرا لا خبرا له فينتفى  
 الوجود عن الله سوى الله تعالى كما هو المطلوب **ادعيت**  
 هذا فاقول ان الا في الكلام الموجب التام نحو قام القوم  
 لا زيدا متحضة للاستثناء فهي تخرج ما بعد هاء التام  
 افاده الكلام الذي قبلها وذلك ان هذا الكلام ان قصد  
 به الاخبار عن القوم بالقيام ثم ان زيدا منهم لم يكن يشاركهم  
 فيما اسند اليهم وجب اخراجه وكذا حكم الا في الكلام التام  
 غير الموجب ايضا نحو ما قام القوم لا زيدا ومن ثم كان نحو  
 هذا التركيب مفيدا للحصر مع انها للاستثناء ايضا  
 لان المذكور بعد الا لا بد ان يكون مخجعا من شئ قبلها  
 فان كان ما قبلها تاما لم يحجج الى تقدير والا فيتعين تقدير  
 شئ قبل الا ليحصل الاخراج منه لكن انما اخرج الى هذا  
 التقدير بقصده المعنى **فتبين** من هذا المعنى الذي قلناه  
 ان المقصود في الكلام الذي ليس بتماما هو اثبات الحكم  
 المنفي قبل الا ما بعد ما وان الاستثناء ليس بمقصود  
 وانما المقصود من هذا التركيب الشريف امران وهما نفي  
 الالهية عن كل شئ واشباهها لله تعالى واذا كانت الا  
 مسوقة لمحض الاستثناء لا يتم هذا المطلوب سواء نصبناه  
 او ابدلناه **وذلك** لان المستثنى لا ينصب ولا يبدل الا



اذا كان الكلام الذي قبله تاما بتقدير خبر محذوف  
**وحينئذ** ليس الحكم بالتعني على ما بعد الا في الكلام الموجب  
 والاثبات عليه في غير الموجب مجعاً عليه اذ لا يقول  
 بذلك الا من مذهبهم ان الاستثنا من الاثبات نفى  
 ومن النفي اثبات ومن ليس مذهبهم ذلك يقول ان  
 ما بعد الامسكوت عنه **اذا كان** الامر كذلك فكيف  
 يكون قوله لا اله الا الله توحيداً فتأمل فانه اشكال  
 قوي كالجبل **وما** يؤكد هذا الاشكال انا قد بينا ان  
 كلمة الا هنا بمعنى غير فاذا كان كذلك كان قولنا  
 لا اله الا الله معناه غير الله فيصير المعنى نفى الربيعة  
 الله تعالى ولا يلزم من نفى تخاير الشئ اثبات ذلك  
 الشئ **وحينئذ** يتوجه الاشكال المذكور **فاجاب**  
 عنه الامام فخر الرازي في كتابه الموسوم بأسرار التنزيل  
 بوجهين **الاول** ان اثبات الاله سبحانه وتعالى كان  
 متفقاً عليه بين جميع العقلاء بدليل قوله تعالى ولئن  
 سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله فكان  
 ذلك مفروغاً عنه الا انهم كانوا يشبكون الشرك والانداد  
 فكان المقصود من هذا الكلام نفى الانداد والانداد  
**الثاني** ان هذه الكلمة وان كانت لا تفيد الاثبات

باصل

باصل الوضع اللغوي الا انها تفيد به بالوضع الشرعي هذا  
 اخر الكلام في هذا المقام **قوله الرحمن الرحيم** اسنان  
 من اسمائه سبحانه وتعالى بنسب المبالغة من رحم كالغضبان  
 من غضب والعليم من علم كافي تفسير البضاوي لكن الرحمن  
 ابلغ من الرحيم اي الرحمة المدلول عليها بالرحمن اريد  
 من الرحمة المدلول عليها بالرحيم **وانما** قدم ما هو الا ببلغ  
 من الوصفين على الآخر والقياس يقتضي تأخيرها لانه  
 تعالى لما قال الرحمن فتناول جلالة النعم وعظائمها واصورها  
 اورد به بالرحيم كالتممة والرديف ليتناول ما دق منها  
 ولطف كما صرح به صاحب الكشاف في تفسير المائتة  
**والتميم** هو تقييد الكلام بتابع يفيد مبالغة وذلك  
 انه تعالى لما ذكر ما دل على جلالة النعم وعظائمها اراد  
 المبالغة والاستيعاب فتم بما دل على دقايقها وهو مراد  
 الزخشي بقوله اورد به بالرحيم كالتممة والرديف  
**وظاهر** كلام الامام انه من باب التكميل وهو ان يوتي  
 بكلام في فن يرى انه ناقص فيه فيكمل باخرفاته تعالى  
 لما قال الرحمن اوهم ان جلالة النعم منه وان دقايقها  
 لا يجوز ان تنسب اليه تعالى لحقارتها فكمل بالرحيم  
 كما ذكره السيوطي في حواشي البضاوي **تقرير الكلام** ان



هذا الأسلوب ليس من باب الترتي بل هو من باب  
التتبع والتكميل لوصفه تعالى بالرحمة فتقدم ما دل على  
الانعام بجلال النعم لانه المقصود الاعظم **ثم** ذكر  
بعد ما يدل على دقائقها لئلا يتوهم انها غير ملتفت  
اليها ولا تنسب اليه تعالى حقارتها فلا تسئل ولا تقطع  
ذكره العلامة التفت زاني في حواشي الكشاف  
**تحقيق الكلام** في هذا المقام ان الابلغ كان احصى  
ما دونه مستملا على مفهومه تعين هناك طريقة  
الترقي اذ لو قدم الابلغ كان ذكر الاخر عاريا عن الفائدة  
**واما** اذا لم يكن الابلغ مستملا على مفهوم ما دونه  
كالرحمن والرحيم اذ اريد بالاول جلال النعم والثاني  
دقائقها فانه يجوز كل واحد من طريق التتبع والترقي  
نظرا الى مقتضى الحال **ولما** كان الملتفت بالقصد  
الاول في مقام العظمة والكبرياء عظام النعم دون  
دقائقها ولطائفها قدم الرحمن واردن بالرحيم كيلا يتوهم  
انها غير ملتفت اليها حقارتها فلا تسئل ولا تقطع  
كما حققه الشريف في حواشي الكشاف **وقد ورد**  
مرفوعا اللهم فارحهم كاشف الغم مجيب دعوة  
المضطرين رحمن الدنيا والاخرة ورحيمها نعطها من

نشأ وتمنع منها من نشأ ارحمني برحمة تغني بها عن  
رحمة من سواك **وروي** عنه تعالى اوحى الى موسى عليه السلام  
يا موسى سلمني حتى الملح لعجبتك فوعزتي وجلالي لمن  
منعتك فلم اجد يعطيك آياه **وروي** ان النبي صلى الله  
عليه وسلم قال ليسئل احدكم ربه حاجته كلها حتى يسأل  
شسع نعله اذا انقطع وزاد حتى يسأله الملح كافي سنن  
الترمذي **واذا عرفت** هذا فنقول ان هذين الاسمين  
الشريطين مشتقان من الرحمة والرحمة في اللفظة رقة  
القلب وانقطاع يعقضي التفضل والاحسان **ومنه**  
الرحم الذي هو منبت الولد ومقره في البطن سميت رحما  
لانقطاعها على ما فيها **فالرحمة** بهذا المعنى من الكيفيات  
التابعة للمزاج والله تعالى منزله عنها فكيف يصح اطلاقها  
على الباري تعالى **قلنا** ان اسماء الله تعالى انما تؤخذ باعتبار  
الغايات التي هي افعال يصح صدورها عنه تعالى لا  
باعتبار مبادئ تلك الافعال التي هي النفعات  
نفسانية لا يمكن ان تصاف تعالى بها كما صرح به البضاوي  
في تفسيره اول الكتاب الكريم **ولفظ** المبادئ  
والغايات امارة الى ان محصول الجواب ان اطلاق  
مثل هذه الاسماء عليه تعالى مجاز مرسل من قبيل اطلاق



اسم السبب بالنسبة اليها على السبب **فان تلك**  
الكيفيات الانفعالية اسباب ومبادئ تلك الافعال  
التي هي غايات لها كالترقة والنقطة سبب للتفضل  
والاحسان **حاصل الكلام** في هذا المقام ما ذكره  
الامام فخر الرازي في التفسير الكبير وهو ان جميع الاعراض  
النفسانية التي لا يمكن ثبوتها له تعالى كالرحمة  
والغضب ونحوها لها اول ولها غايات فاذا وصف  
الباري تعالى بشئ منها يكون محمولا على الغايات  
لا على البدايات **لفظ** الرحمة مثلا في حقه تعالى لا يحمل  
على اوله الذي هو الرقة والانقطاع وهو الله تعالى  
محال بل يحمل على غايته التي هي الانعام والاحسان **لفظ**  
الغضب في حقه تعالى لا يحمل على اوله الذي هو تغليب  
يحصل للانسان عند غلبان دم القلب لا رادة  
الا انتقام من المفضوب عليه وهو على الله تعالى محال  
بل يحمل على غايته التي هي الانتقام من المفضوب عليه  
**وهذه** قاعدة كلية في هذا الباب والله تعالى اعلم  
بالصواب **قوله الملك** اسم من اسمائه تعالى اي  
صاحب الملك والملكوت وهو اذا كان عبارة عن التصرف  
في الاشياء بالخلق والابداع والامانة والاحياء كان من

قوله والملكوت مبالغة في  
لفظ الملك كالرغبوت في  
الرغبة والرهبوت في الرهبة

اسماء الانفعال كالخالق كما في شرح المشكاة للطبري واذا كان  
عبارة عن القدرة على اليجاد والاختراع والامانة والاحياء  
كان من اسماء الصفات كالتاثير كما في شرح المشكاة للملا  
علي القاري **ومن** بعض المحققين الملك الحق هو العنق  
المطلق في ذاته وصفاته عن كل ما سواه ولا يستغنى عنه  
شئ من الاشياء الا في ذاته ولا في صفاته ولا في وجوده ولا  
في بقائه بل كل شئ فوجوده بايجاده وبقاؤه بابقائه  
وكل شئ سواه فهو مملوك له وهو مستغنى عن كل شئ  
فهذا هو الملك المطلق ذكره الامام محمد الغزالي في تفسير  
الاسماء الحسني **واعلم** انه قد ورد اسم كثيرة لله تعالى من  
هذا الباب وهو الملك والمليك ومالك الملك  
**اما** الملك فقال تعالى في اول كتابه الحمد لله رب العالمين  
الرحمن الرحيم مالك يوم الدين **واما** الملك فقال تعالى  
خاتمة كتابه قل اعوذ برب الناس ملك الناس اليه الناس  
**واما** المليك فقال تعالى في آخر سورة القمراء المتقين  
في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر  
**واما** مالك الملك فقال تعالى قل اللهم مالك الملك  
**ثم اعلم** ان الوارد بهذه الالفاظ في الاسماء السبعة  
والسبعين اثنان الملك ومالك الملك واختلفوا في اسم



الملك والمالك ايها ابلغ في التعت **قال** بعضهم الملك  
 ابلغ واحتجوا عليه بوجوه **الحجة الاولى** ان الملك  
 يشعر بكونه مالكا للملوكات كثيرة **الاثري** انه يقال  
 فلان مالك هذه الدار ولا يقال ملك هذه الدار لان  
 الملك لا يطلق الا في حق من كثرت مملوكاته **الثانية**  
 انه تعالى يمدح بكونه مالك الملك بضم الميم ولا يمدح بكونه  
 مالك الملك بكسرهما والمالك بكسر اللام مشتق من الملك  
 بضم الميم والمالك مشتق من الملك بكسرها فثبت ان  
 الملك اشرف من المالك **الثالثة** جاء في صفات الله تعالى  
 لفظ الملك وحده وما جاء لفظ المالك الا مضافا الى شيء  
 اخر كقوله تعالى مالك يوم الدين فوجب ان يكون الملك  
 اشرف **الرابعة** ان الملك ابلغ من المالك من حيث انه  
 لا يوصف بالملك الا السلطان العظيم بخلاف المالك فانه  
 يوصف به كل واحد **وقال** اخرون المالك اشرف من الملك  
 وذلك لقوله تعالى يوم لا تملك نفس لنفس شيئا والا امر  
 يومئذ لله **ولان** المالك يشعر بالقدر التامة والملك  
 ليس كذلك **الاثري** انه يقال فلان ملك البلدة ولا يقال  
 فلان مالك البلدة وذلك لان ملك البلدة له قدر  
 من بعض الوجوه على البلدة لا من كل الوجوه فانه

لا يملك

لا يملك بيعها ولا هبتها **واما** مالك الشيء فهو الذي يكون له  
 قدرة تامة عليه كما يقال فلان مالك هذا الثوب ومعناه  
 انه يتمكن من بيعه وهبته وجميع تصرفاته فثبت ان المالك  
 اقوى من الملك **واما** المليك فلا خلاف في انه ابلغ من المالك  
 والمالك **واما** مالك الملك فهو الغاية في المبالغة لانه  
 يشتمل على ما شتمل عليه كل واحد من الملك والمالك من  
 معنى المبالغة فان قولك مالك الملك يقتضي كون الملك  
 مملوكا له فاذا لام ملك ولا مالك الا هو كما صرح به الامام  
 فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسنى **قوله القدوس** اسم من  
 اسمائه سبحانه وتعالى هو بضم القاف من اينية المبالغة  
 وعليه القراءة التواترة **قال** تعالى سبح لله ما في السموات وما  
 في الارض الملك القدوس وهو ما اخذ من القدس وهي  
 الطهارة والنزاهة ومن التقديس وهو التطهير والنزاهة  
**فعلي** الاول ان القدوس فعول بمعنى فاعل اي الطاهر من  
 العيوب فيكون من صفاته الذاتية التي لم يزل موصوفا بها  
**وعلي** الثاني ان يكون فعول بمعنى مفعول فالقدوس بمعنى  
 المقدس اي المطهر المنزه عن سماء النقص وموجبات الخدو  
 كما صرح به الامام القرطبي في شرح الاسماء الحسنى فيكون من  
 اسماء التنزيه **وكذا القول** في سبوح اذا اريد به مطهر منزّه



**قال تعالى** لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم قوله تعالى ولهم ما يدعون وما موصول او موصوفة مرتفعة بالابتداء ولهم خبرها قوله تعالى سلام بدل من قوله ما يدعون او مبتدأ بمحذوف الخبر اي ولهم سلام قوله تعالى قولا منصوب على المعذرة تقديره هو ان يقال لهم سلام يقول الله قولا او نقوله الملائكة قولا كما نؤمن بجهته قال

ابن عباس رضي الله عنهما والملائكة تدعون عليهم بالتحية من رب رحيم والمعنى ان الله عز وجل سلم عليهم بواسطة الملائكة او بغير واسطة مبالغة في تعظيمهم وذلك مطلوبهم ومتيناهم كذا ذكره القاضى في الزوار التنزيل والنسفي في مدارك التنزيل

لما لا يليق بجلال ذاته وكل صفاته **وقد قيل** بيت المقدس لانه مكان الطهارة من الذنوب **وقيل** لجبريل عليه السلام روح القدس لانه طاهر من الغيوب في تبليغ الوحي الى الرسل عليهم السلام **قوله السلام** اسم من اسمائه تعالى اي ذو السلام اي السليم على عباده المؤمنين في الجنان **قال تعالى** فيكم فاكهة ولهم ما يدعون سلام قولا من رب رحيم فيكون مرجعه الى الكلام **وقيل** السلام بمعنى السلامة كالضمان بمعنى الرضاغة اي ذو السلامة عن النقايق مطلقا ذاتا وصفة وفعل فهو الذي سلم ذاته عن العيب والحدوث وصفاته عن النقص وافعاله عن الشر المحض اي الشر المطلق المراد لذاته لا بخير حاصل في ضمنه اعظم منه كما صرح به الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسني **فعل** هذا يكون من اسماء التثنية قيل معناه مالك التسليم والتخليص من المخاوف والمهالك فيرجع الى القدرة المتعالية عن المعارضة فيكون من صفات الذات **وقيل** هو المعطي للسلامة في المبدأ والمعاد فيكون من اسماء الافعال **ومعنى** السلام الذي هو التحية انما هو دعاء الانسان بان يسلم من الافات والعاهات **قال تعالى** في سورة مريم حكاية عن عيسى عليه السلام والاسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث **حياتا** **وقال تعالى** في حق يحيى عليه السلام

قال تعالى في سورة مريم في حق يحيى عليه السلام وولدت ويوم اموت ويوم ابعث **حياتا** اي حياة الله عز وجل من الافات والعاهات في هذه الدنيا

عليه

عليه يوم ولد ويوم يمرت ويوم يبعث **حياتا** اي سلم الله تعالى الافات والعاهات في هذه الاوقات كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني **قوله المؤمن** اسم من اسمائه تعالى وهو اقامن الايمان بمعنى الامان ضد المخافة لقوله تعالى اطعمهم من جوع وامنهم من خوف واما من الايمان بمعنى التصديق لقوله تعالى حكايته عن اخوة يوسف عليه السلام وما انت بمؤمن اي بمصدق لنا **فعل** الاول يكون معنى المؤمن في حقه تعالى واهب الامن والامان لعباده المؤمنين يوم العرض من الفرع الاكبر **اما** بالقول كقوله تعالى في سورة الاحقاف ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون **فيرجع** الى الكلام القديم او يخلق الامن والطمينة فيهم فيكون من اسماء الافعال **وعلى الثاني** وهو كون الايمان بمعنى التصديق يكون معناه المصدق لنفسه فيما اخبر به كالوحدانية في قوله تعالى في سورة الاحقاف ان شهد الله انه لا اله الا هو المصدق لرسله فيما اخبروا به في تبليغهم عنه **اما** بالقول كقوله تعالى في سورة الفتح محمد رسول الله **فيرجع** الى الكلام القديم او يخلق العجز الدال على صدق الرسل وخلق العالم على النظام المشاهد الدال على الوحدة **فيكون** من اسماء الافعال ذكره الشريف في شرح المواقف **قوله المهيمن**

**قوله تعالى** ان الذين قالوا ربنا الله اي اقروا بوجدانية تكافؤا مستقاموا اي فمشتوا على الاقرار ومقتضياتها فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون **عليما** فاتهم من تعظيم



اعلم من اسمائه سبحانه وتعالى معناه في حق الله تعالى انه القائم  
بامور الخلق من اعمالهم وارزاقهم واهلهم وانما قيامه عليه باطلاعه  
واستبلائه وحفظه والاطلاع يرجع الى العلم والاستبلاء الى  
القدرة والحفظ الى النعل فالجامع بين هذه المعاني اسمه  
المهيمن ولن يجتمع ذلك على الكمال الا الله الملك المتعال ولذلك  
قيل انه من اسماء الله تعالى في الكتب القديمة ذكره الامام الغزالي  
في شرح الاسماء الحسنی **وقال** اخرون المهيمن معناه الشاهد  
قال تعالى في وصف القرآن العظيم وانزلنا اليك الكتاب  
بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيما عليه اي  
شاهدا عليه **فسر** كونه تعالى شاهدا ثابته بالقول اي الذي  
يشهد على كل نفس يوم القيمة بما شاهد منهم **فيرجع** الى  
القول القديم وتارة اخوي بالعلم اي العالم بجميع المعلومات  
الذي لا يغرب عن علمه مشغال ذرة في الارض ولا في السماء **فيرجع**  
الى العلم القديم ذكره الشريف في شرح المواقيف وقيل المهيمن  
هو الرقيب المباليغ في المراقبة والحفظ من قولهم هيمن الطائر  
اذا نشر جناحه على فرخه صيانة **ليهم** من اسماء الافعال وما  
قيل من انه اصله مؤنن على وزن مفعيل من الامانة بمعنى  
الامين الصادق ابدلت الهاء من الهمزة لكونها اخف من الهمزة  
**او** من امن غيره من الخوف واصله مؤنن قلبت الهمزة الثانية في

كراهة

كراهة لاجتماعهما فصار مؤنن ثم صيرت الاولى هاء مع تكلف  
وتعسف خطأ عظيم من حيث ان التصغير لا يجوز في اسماء الله  
تعالى كما لا يخفى ذكره الملا علي في شرح الحصن الحصين **ثم اعلم** ان  
التصغير قد يكون للتحقير وقد يكون للتعظيم وكلا الوجهين  
من التصغير ممتنع في اسماء الله تعالى **وكذلك** لا يجوز التصغير  
في اسماء الانبياء عليهم السلام الا ما نطق به القرآن على صيغة  
شبيهة له كلفظ شعيب كما في الدر المنصور في علوم الكتاب  
المكون **قوله العزيز** اسم من اسمائه تعالى قال تعالى في اخسودة  
الحشر له ما في السموات والارض العزيز الحكيم واختلغا في  
معنى العزيز **ف قيل** العزيز معناه الغالب القاهر من قولهم  
عز فلان ولا يعجزه يضم العين في المستقبل عز اذا غلبه وقهره  
ومنه قوله عز وجل في سورة صد وعزني في الخطاب اي غلبني  
**وقرئ** عازني في الخطاب اي غلبني **وقيل** العزيز هو الشديد  
القوي **من** عز يعز بفتح العين في المستقبل اذا اشتد وقوي  
**ويقال** من هذا عز زنة اي قوته وشدة قوته قال تعالى  
سورة يس اذا رسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بثالث  
اي شددناهما وقويناها **يثالث** فهو بالمعنى الاول وهو الغلبة  
والقهر **يرجع** الى اسماء الافعال وبالمعنى الثاني يرجع الى  
القدرة التعاليتية عن المعارضة فيكون من اسماء الذات



قوله يقل وجود مثله من قولهم عز  
الشيء يعز بغير العز في المستقبل  
ومنه ما يقال عز الطعام في البلد  
إذا تفرز وجوده عند الطلب منه

قال الغزالي في كتابه الموسوم بالمقصد الاسنى شرح  
الاسماء الحسنى العزيز هو الشيء الخطير الذي يقل وجوده  
ومشتد الحاجة اليه ويصعب الوصول اليه فاما يجمع فيه  
هذه المعاني الثلاثة لم يطلق عليه اسم العزيز فكم من شيء يقل  
وجوده ويحتاج اليه لا يسمى عزيزا وكم من شيء يقل وجوده  
ويحتاج اليه جدا ولكن اذا امكن الوصول اليه بسهولة والمشا  
هذه اليه من غير صعوبة لا يسمى عزيزا كالشمس مثلا فانها مع قلة  
وجودها وشدة الحاجة اليها لا توصف بالعزيزة فانه لا يصعب  
الوصول اليها مشاهدا **فاد اجتمعت** في المعاني الثلاثة فهو  
العزيز انتهى كلام الامام الغزالي **ثم** في كل واحد من هذه المعاني  
الثلاثة كل ونقصان فالكال في قلة وجوده والمثل يرجع  
الى واحد اذا اقل من الواحد والواحد الحقيقي هو الله سبحانه  
وتعالى **واما الشمس** وان كانت واحدة في الوجود فليست  
واحدة في الامكان لانه يمكن وجود مثلها والكال في شدة الحاجة  
ان يحتاج اليه كل شيء وما ذاك الا الله سبحانه وتعالى فانه هو  
الذي يحتاج اليه كل شيء في ذاته وصفاته وبقائه والكال في  
صعوبة الوصول اليه ان يستحيل الوصول اليه على معنى الاطاحة  
بكنهه وليس ذلك الا الله سبحانه وتعالى لانه لا سبيل للعقول الى  
الاطاحة بكنهه صمدية ولا سبيل الابصار الى الاطاحة بعظمته

وقد تكون العزة بمعنى الانفة قال تعالى في سورة  
البقرة واذا قيل له اتق الله اخذته العزة بالا شتم  
اي جملته الانفة وحمية الجاهلية على الائم الذي نفى  
عنه وقد يكون العزة بمعنى المنعة والقدرة قال  
تعالى الذين يتخذون الكافرين اولياء من دون المؤمنين  
استغفون عن العزة اي المنعة والقدرة فانت  
العزة لله جميعا كما صرح به الشيخ ابو منصور القمي  
في شرح الاسماء الحسنى

في كل شيء مع

جلاله

جلاله ولا سبيل لاحد من الخلق الى القيام بشكر لانه ونعمانه  
**فتبت** ان كل هذه الصفات حاصل لله تعالى لا غيره فوجب  
القطع بانه سبحانه هو العزيز المطلق **واما العزيز** من العباد  
من يحتاج اليه خلق الله تعالى في اهم امورهم وهي الحياة الآخرة  
والسعادة الابدية **ومثل** هذا الشخص ما يقل وجوده ويصعب  
ادراكه وهي مرتبة الانبياء صلوات الله تعالى عليهم وسلامه عليهم  
الخلفاء الراشدون ثم العلماء العاملون ثم الملوك العادلون ثم  
كل واحد منهم بقدر علو رتبته في الدين فانه كلما كانت هذه  
الصفة فيه اكمل كان وجدان مثله اقل **فكان** شدة عزة واكل  
رفعة ولهذا قال تعالى في سورة المنافقون والله العزة والرسول  
والمؤمنين ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **واما**  
الاعزاز فهو جعل الشيء اكل يصير به مرغوبا اليه والاذا لال  
جعله ذا نفيسة بسببه يرغب عنه ويسقط عن درجة الاعتبار  
ويعرض كالمعنيين للاسنان وغيره سيجي تفصيله في تفسير  
المعز المذل **قوله الجبار** اسم من اسمائه تعالى **وذكر** روافي معنى  
الجبار وهو **الاول** الجبار من الجبر بمعنى الاصلاح والجبار هو  
المصلح للاموور ومنه ما يقال فلان جبر العظم المنكسر اذا اصلحه  
**فعلى** هذا الجبار في الحقيقة هو الله تعالى لانه المصلح للاموور  
الخلق والمنكسر بمصالحهم **وقد** روي جابر بن كسير ومسلم كل

ن بسببه هو



عزير الطيف في تيسير كل عسير فان تيسير كل عسير عليك  
يسير ولا يقال هذا الاسم في حق الله الامع هذه الاضافة  
كما صرح به الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسني **والثاني**  
الجبار من الجبر بمعنى الاكراه **ومن** ما يقال فلان جبره السلطان  
واجبره بالالف اذا اكرهه على شيء **وعلى** هذا الجبار في وصف الله  
تعالى هو الذي يجبر الخلق ويحكمهم على ما يريد اراد الخلق ام لم  
يريد وا لا يجري في ملكه الاما يشاء فرجه على كلا المعنيين الى  
اسماء الافعال **يحكي** ان القاضي عبد الجبار الهذلي وكان رئيس  
المعتزلة لما راى الاستاذ ابا اسحاق الاسفرائني **قال** سبحان من  
تنزه عن النخس **فقال** الاستاذ علي الفورسبحان من لا يجري في  
ملكه الاما يشاء **واقول** فاعلم هاتين الكلمتين فان كل واحد منها  
جميع جميع دلالة مذهب في كلمة واحدة ذكره الامام فخر الرازي  
في شرح الاسماء الحسني **وفي** بعض الكتب عبيدي تريد واريد  
ولا يكون الا ما اريد فان رضيت بما اريد كفيت ما تريد وان  
لم ترض بما اريد تقبلك فيما تريد ثم لا يكون الا ما اريد ذكره  
الطبي في شرح مشكاة المصابيح **والثالث** الجبار بمعنى العالي  
الذي لا ينال **وسن** ما يقال نخلة جبارة اذا طالت وقصرت الايدي  
ان تال اعلاها وهذا الاسم في حقه تعالى يفيد انه سبحانه  
وتعالى لا يناله الافكار ولا يحيط به الابصار ولا يصل الي كنه

عز عقول العقلاء ولا يرتقي الى مبادئ اشراق جلاله علوم  
العلماء وهو هذا المعنى يكون من صفات التنزيه **والرابع** الجبار  
بمعنى المتعالي عن ان يلحقه كيد الكائدين وان يناله قصد  
القاصدين فهو ايضا من صفات التنزيه **قال** الواحدي هذا  
الذي ذكره من معاني الجبار في صفة الله تعالى **والجبار**  
معان في صفة الخلق **احدها** الجبار المتسلط كقوله تعالى في سورة  
ق وما انت عليهم بجبار اي بتسلط وهو بمنزلة قوله تعالى  
لست عليهم بصيطر اي بتسلط وهذا قيل ان يؤمر بالقتال  
**الثاني** الجبار العظيم الجسم كقوله تعالى في سورة المائدة ان  
فيها قوما جبارين **قال** اهل التفسير هم بقية قوم عاد **الثالث**  
الجبار القتال كما في قوله تعالى في سورة الشعراء واذا بطشتم  
بطشتم جبارين **وقوله** تعالى في سورة القصص ان تريد الا  
ان تكون جبارا في الارض وما تريد ان تكون من المصلحين  
**الرابع** الجبار المنزه عن عبادة الله تعالى يقال رجل جبار  
اذا كان متعظا متجبرا لا يتواضع ولا يتقاد لاحد **قال** تعالى  
في سورة ابراهيم وخاب كل جبار عنيد انتهى كلام الواحدي  
**روى** عن النبي صلى الله عليه وسلم انه وعظ امرأة فلم تمل الي  
عظته **فقال** عليه السلام دعوها فانها جبارة اراد به انها تكبر  
عن قبول الحق ذكره الشيخ ابو المنصور النهمي في تفسير الاسماء

قوله الجبار العظيم الجسم يقال رجل جبار اذا كان  
طويلا جسيما شبيها بالجبار من النخل والقوم كانوا  
في غاية القوة وعظم الاجسام بحيث ما كانت ايديهم  
تقوم موسى عليه السلام فصل اليهم فستوا جبارين  
هذا المعنى كذا في التفسير الكبير

م



شرح الحديث قبل هذا كلام فرح عما يقتاده العرب في بدع استعاراتهم وذلك انه يكون عن الصفة  
اللازمة بالنسبة فتقولون شعرا فلان الزهد ولباسه التقوى فخصها بعز وجل الازار والروا مثلما سبق في انفراد  
بصفة الكبرياء والعظمة والمعنى انها ليست كسائر الصفات التي تنصف بها بعض المخلوقين مجازا كالرحمة والكرم  
وغيرهما وشبهها بالازار والرداء لان المنتصف بها يشمله كاشمل زده الانسان ولا يشمله في ازاره ورجائه احد  
فكذلك الله تعالى لا ينبغي ان يشترك فيها احد  
لانها من صفات اللازمة المختصة به التي لا يليق  
لغيره والله تعالى اعلم



الحسيني قوله المتكبر اسم من اسمائه تعالى قال له تعالى هو الله الذي  
لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز  
المجبار المتكبر والكبرياء قال تعالى في اخريم الجاثية وله الكبرياء  
في السموات والارض وهو العزيز الحكيم والكبرياء عند العرب  
الملك ومنه قوله تعالى في سورة يونس عليه السلام وتكون لكما  
الكبرياء في الارض يعني الملك فيسمى الملك بالكبرياء لانضاف  
الملوك بها كذا في تفسير القاضي وقيل الكبرياء عبارة عن كمال  
الذات وكمال الصفات الذي لا يوصف به على وجه الاستحقاق  
الا الملك الخلاق وانما المنفرد بالعظمة والكبرياء ولذلك لا  
يطلق على غيره الا في موضع الدم في الحديث القدسي الكبرياء  
رداء والعظمة ازار في نازعني في واحد منها قد خفته في النار  
فان قيل المتكبر اسم فاعل من باب التفعّل ووضع للتكلف  
في اظهار ما لا يكون اوفي افادة امر لا يستحقه يقال فلان يتعظم  
وليس يعظم ويتسمّى وليس يسمى ويتستد وليس يستد فيج  
هذا يستعمل اطلاقه على الباري تعالى مع انه ورد في الكتاب  
والسنة واجمع عليه الا انه قلنا لما تضمن التكلف بالفعل  
مبالغة اطلق هذا اللفظ عليه تعالى واريد به مجرّد المبالغة وذلك  
سأيت في كلام العرب مع ان التفعّل جاء لغير التكلف ومنه قوله  
فلان يتعظم اي يظلم وفلان متعظم اي يشكو من الظلم وهذه

الكلية

الكلية من الاضداد قد يعني به الظلم وقد يعني به المشكي  
من الظلم فثبت ان بناء التفعّل غير مقصور على التكلف كما  
صرح به الطيبي في شرح مشكاة المصابيح والامام فخر  
الرازي في شرح الاسماء الحسيني قوله الخالق الباري المصور  
من اسمائه سبحانه وتعالى قال الله تعالى هو الله الخالق الباري  
المصور له الاسماء الحسيني واعلم ان لفظ الخالق مشتق من  
الخلق وهو جاء في اللغة بمعنى التقدير ووجه بمعنى الابداع  
والابداع والاختراع من العدم الى الوجود الدليل على انه  
جاء بمعنى التقدير ووجه الاول قوله تعالى في سورة قد  
افلح المؤمنون فتبارك الله احسن الخالقين اي المقدرين  
ظاهرا لاية يقتضي كثرة الخالقين وثبت بالدلائل العقلية  
والسمعية ان ماسوى الحق تعالى ليس بخالق فوجب حمل الخلق  
في هذه الاية على التقدير الثاني قوله تعالى في سورة الاحقاف  
ان مثل عيسى عند الله كمثل ادم خلقه من تراب ثم قال لكن  
فيكون ومعلوم ان المراد من قوله تعالى كن فيكون هو الابداع  
والابداع وقوله تعالى خلقه من تراب مقدم عليه والشئ المتقدم  
على الابداع ليس الا التقدير فثبت ان المراد بقوله تعالى خلقه  
من تراب هو انه تعالى قدّره من تراب ونظير هذه الاية قوله  
تعالى في اواخر سورة الاعراف الاله الخلق والامر تبارك الله



وقد ذكرنا في معنى الباري وهو ما اخبرنا به الباري هو الذي يسوي خلق الشئ بعد وجوده من قولك برئت العود اذا  
 نخته واشدوا يا باري القوس برالت تحسنه ولا تظلم القوس اعطى القوس بارها فان اخذنا هذا الاسم من التشوية فهو  
 الذي خلق كل شئ فسوي خلقه بان جعله مستويا شوية اعطاه ومنه ان هذا الاسم مأخوذ من قولك برأت لمن المرض ابراء  
 واصبحت باريا من المرض وتاويله على هذا القول انه تعالى يرى من العيوب والافات والعاهات ومنه ما اخذ من قولك برئت  
 من الدين ومن دعوى فلا يبتغي وتاويله على هذا القول تحقيق  
 قولنا لا يجب على الله تعالى شئ وان الثواب منه فضل والعتاب

عدل ومنها انه مأخوذ من قولك بارى الرجل امراته  
 اذا فارقه وتاويله على هذا القول مفارقة صفاته  
 تعالى صفات جميع الحوادث ونفى التشبيه عنه ذكره  
 الشيخ ابو منصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى

رب العالمين فالخلق هو التقدير والامر قوله تعالى كن فيكون  
**الثالث** قوله تعالى لعيسى عليه السلام في سورة المائدة  
 واذا خلق من الطين كهيئة الطير باذي وفي سورة ال  
 عمران انا اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فانفخ فيه  
 فيكون طيرا باذن الله والمراد القصور والتقدير **فثبت**  
 بهنم الوجوه ان المخلق جاء في اللغة بمعنى التقدير  
**اما** بيان ان المخلق جاء في اللغة بمعنى الابداع والابداع  
 فيدل عليه وجوه **الاول** قوله تعالى في سورة القمر انا كل شئ  
 خلقناه بقدر فلو كان هذا المخلق هنا عبارة عن التقدير  
 لكان معنى الآية انا كل شئ قد رزاه بقدر فيكون تكرار الابداع  
 فائدة **الثاني** قوله تعالى في سورة الفرقان وخلق كل شئ فقد  
 تقديره ولو كان المخلق عبارة عن التقدير لكان معنى الآية  
 وكل شئ فتدبره تقديره **الثالث** قوله تعالى في سورة الانبياء  
 عليهم السلام يوم نطوى السماء كطي السجل للكتب كما بدأنا  
 اول خلق نفيسه ولا يلق بلفظ المخلق هنا الابداع والابداع  
**فثبت** بهنم الدلائل ان المخلق جاء في اللغة بمعنى الابداع  
 والابداع ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى  
**واما** الباري فهو بمعنى الخالق عند اكثر اهل اللغة **يقال**  
 برأ الله الخلق كجعل اى خلقهم ووجدهم واخرجهم من العدم

الى الوجود والبرية بالشديد المخلق واصلا مهور وقد تركت  
 العرب المهور فيها **هذا** اذا كان الخالق من المخلق بمعنى الابداع  
 والابداع والاختراع فيكون الخالق الباري لفظين مترادفين  
 ورد اعيا معنى واحد كما صرح به ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء  
 الحسنى وهذه الاسماء الثلاثة من اسماء الافعال اللهم لا اذا  
 فسر الخالق بالتقدير فيكون من صفات المعاني لان التقدير  
 يرجع الى الارادة الارضية كما صرح به الطيبي في شرح شكاة  
 المصباح **فعلى** هذا التفسير يكون انتظام هذه الثلاثة  
 على هذا الترتيب في غاية الحسن وذلك لان التقدير يرجع  
 حاصله الى العلم فهو تعالى خالق الله هو الذي قد ركل شئ في علمه  
 بالمقدار النافع المطابق للمصلحة **وباري** لان الله تعالى ابداع واختر  
 جميع الكائنات واخرجهم من العدم الى الوجود **ومصور** لان الله تعالى  
 هو الذي صور جميع الموجودات ورتبها فاعطى كل شئ منها  
 صورة خاصة يتميز بها عن غيرها على اختلاف انواعها وكثرة  
 افرادها كما صرح به الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى  
**قوله الغفار** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** الله  
 تعالى في سورة طه واني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم  
 اهتدى **وقال** تعالى في سورة الزمر الا هو العزيز الغفار **قال**  
 لجمهور مغفرة الله تعالى لعباده عبارة عن ان يسترد ذنوبهم

قوله فعلى هذا التفسير يكون انتظام هذه الاسماء الثلاثة  
 على هذا الترتيب في غاية الحسن وذلك لان التقدير يرجع  
 الخالق على الله تعالى لان المظاهر المتبادر من الخلق لفظ  
 الوجود واذا قلت يا خالق السموات والارض فلا يبادر  
 الا انه سبحانه او جدها واخرجهم من العدم الى الوجود وتاويله  
 قوله الله خالق كل شئ



ويغيبها ولا يظهرها ولا يطلع احد عليها **وقيل** مغفرة الله تعالى  
 مفسرة بالعمو والصفح **والعمو** عبارة عن المسامحة وعدم  
 المواخذة او محو الذنوب وازالتها عن ديوان الحفظ **والصفح**  
 بين الغفار والغفور ان المبالغة في الغفار من جهة  
 الكثرة وفي الغفور باعتبار الكيفية لان الفعال ينبي عن  
 كثرة الفعل والفعول ينبي عن تمام الفعل وكما له وشمله  
**قال** تعالى غفار بمعنى انه يغفر ذنوب عباده مرة بعد  
 اخرى **كورد** في عن النبي خير البشر ما احترم من استغفر  
 ولو عاد في اليوم سبعين مرة **والله** تعالى غفور بمعنى انه  
 تام الغفران حتى يبلغ غفرانه الى اقصى درجات المغفرة  
**ك** قال تعالى في سورة الزمر قل يا عباد الذين اسرفوا على انفسهم  
 لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو  
 الغفور الرحيم **وهذا** الستر اما في الدنيا فهو سبحانه وتعالى جعل  
 قلبك مستقرا لخواطر الذميمة والارادات الردية وقد  
 ستر الله قلبك حتى لا يطلع عليه احد لانه لو انكشف للخلق  
 ما يخطر ببالك من البغى والفسق والطمع والحسد والفسق  
 والنساذ لمقتولك ومضبوكل بل سحوا في قتلك وهلاكك  
**لكن الله** تعالى ستر من الخلق ما يخطر ببالك بفضله ورحمته  
 فانظر كيف جعل الله تعالى محاسن بدتك ظاهرة ومكشوفة

واما في الآخرة اما الستر في الدنياه

ومحتاج

ومحتاج بدتك التي تستقدرها الا عين مخفية ومستورة وانظر  
 الى حسن صنيع الله تعالى كيف اظهر الجليل وستر القبيح **واما**  
 الستر في الآخرة فهو انه سبحانه وتعالى يغفر الذنوب جميعا و  
 يسترها ولا يطلع احد عليها بل لا يطلع المذنب على ذنبه صونا عن  
 المالحظة كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى  
**وحظ** العبد من هذا الاسم الشريف ان يستر من غيره ما يجب  
 ان يستر من نفسه فقد قال النبي عليه السلام من ستر على  
 مؤمن عورته ستر الله تعالى عورته يوم القيمة الحديث المغتاب  
 والمتجسس والمنسقم والمكافي على الاساءة بمنزل عن الوصف  
 بهذا الاسم **واما** المتصف به من لا ينشئ من خلق الله تعالى الا  
 احسن ما فيه **واعلم** انه لا ينفع مخلوق من كمال ونقص وعين  
 حسن وقبح فمن ذكر محاسن الخلق وتغافل عن مساوئهم فهو ذو  
 حظ ونصيب من هذا الاسم **روي** ان عيسى عليه السلام مرتجع  
 الخوازين بكلمة ميت قد غلب نشته فقالوا ما انتن هذه  
 الجيفة فقال عليه السلام ما احسن بياض اسنانه تبيها علمانه  
 ينبغي للمؤمن ان لا يذكر من مخلوق الا احسن احواله كذا ذكره  
 الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسنى **قوله القهار**  
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة هجم المؤمن لمن الملك  
 اليوم لله الواحد القهار والقهار في اللغة هو الغلبة وصرف الشيء



**واعلم** ان القهر والكهر هما واحد قال تعالى فاما اليتيم فلا تقهر وقد قرئ فلا تكهر قال عبد القاهر ان القهر والكهر ان استويا في المعنى فانها لا يستويا في الاشتقاق الاسماء منها لله عز وجل لانه تعالى قاهر قهار ولا يجوز ان يقال لانه كاهر كهار ولان التوقيف لم يرد بها ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى

==

عن طبيعته على سبيل الاجبار **وقال تعالى** فاما اليتيم فلا تقهر والقهار ابلغ من القاهر لان هذا البناء للمبالغة **واختلف** العلماء فيه فقال بعضهم القهر قدرة على وصف مخصوص كما ان الرحمة ارادة على صفة مخصوصة فالقاهر هو القادر على منع غيره ان يفعل بخلاف ما يريد فالقهار يكون من صفات الذات **وقال** اخرون القهار هو الذي يمنع الغير من الجري على وفق ارادته وعلى هذا التفسير يكون من صفات الفعل **ولعلم** ان قهره تعالى على وجوه **اولها** ان الروح جوهر لطيف نوراني والبدن جوهر كثيف ظلمياني وبينهما منافرة عظيمة ثم ان الله تعالى اسكن الروح في هذا الجسد فيكون ذلك بقهره **وثانيها** انه سبحانه وتعالى اذل الجبابرة وقهرهم تارة بالامراض وتارة بالنكبات وقصم ظهورهم بالاهلاك ونحوه وعلى هذين الوجهين يرجع الى اسماء الافعال **ثالثها** ان العقول مقهورة عن الوصول الى كنه صمديته والابصار مقهورة عن مشيئته **كما** قال تعالى في سورة الكوثر وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين **والجمله** فلا موجود سواه سبحانه وتعالى الا وهو مقهور تحت عنيته ذليلا في مبادى صمديته كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **قوله الوهاب** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال تعالى**

مقهورة عن الاحاطة بنوار عزته **وراجعها** ان جميع الخلق مع

لا قدرته سبحانه وقدره ولا ترى شيئا سواه الا مقهور تحت اعلامه

سورة آل عمران حكاية عن الراسخين في العلم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب **والهبة** الحقيقية هي العطية الخالية عن الاعراض والاعوان فاذا كثرت العطايا بهذه الصفة يسمى صاحبها وهابا وجرادا ولن يتصور الجود والهبة حقيقة الا لمن الله تعالى فانه الذي يعطي كل محتاج ما يحتاج اليه لا العوض ولا الغرض عاجل ولا اجل فهو من اسماء الافعال **ومن** وهب وليه في هيبته غرض يناله عاجلا واجلا من شاء او ثواب او تخلص من عذاب او تخلص من مذمة او اكتساب شرف وذكر جميل فهو معامل ومستعيض اى طالب عوض وليس بوقهاب ولا جواد وليس العوض كله عينا بل كل ما ليس بجاصل ويقصد الواهب حصوله بالهبة فهو عوض **ثانيها** الجواد الحق هو الذي يفيض منه الفوائد على المستفيد لا لغرض ولا عوض يعود اليه ذكره الامام محمد الغزالي في تفسير الاسماء الحسنى **واعلم** ان الهبة عبارة عن التملك بغير عوض ياخذها الواهب من الوهب له **والوقاف** مبالغة فيه وذلك لان الوقاف هو الذي كثرت مواهبه واتسعت عطاياه والمخلوقون انما يكونون ان يهبوا ما لا ونوا في حال دون حال ولا يكونون ان يهبوا شفا لسقيم ولا ولد لعقيم ولا هدي لاضال ولا عافية لذي بلاه والله سبحانه



يملك جميع ذلك دامت عطاياه وتوالت اياديها فكان الوهاب  
هو لا غير ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى  
**فيجب** على كل مكلف ان يعلم ان الله هو المنفرد بالهيئات  
وانه هو الوهاب على الاطلاق وان ما وصل الى العبد من شيء  
شئ وصل الى الله حال كان من حلال او حرام او بسبب او  
بغير سبب فانما هو هبة الله سبحانه وتعالى وعطيته وله  
سلمها وبقاؤها ذكره الامام القرطبي في شرح الاسماء الحسنى  
**قوله الرزاق** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى اي خالق الارزاق  
والاسباب التي يتم بها الارزاق انواع المنافع **منها** اقوات  
ظاهرة للابدان **ومنها** اقوات باطنة للقلوب والنفوس كالعارف  
والعلوم فهو من صفات الافعال والرزق في اللغة هو الحظ  
والنصيب حلالا كان او حراما فمن انتفع بالحرام فذلك الحرام  
صار حظا ونصيبا له فوجب ان يكون رزق الله كما صرح به  
الشريف في شرح المواقف **قال** الامام فخر الرازي في تفسير  
قوله تعالى وما رزقناهم ينفقون لاختلاف بينا وبين المعتزلة  
في ان المراد بما رزقناهم <sup>ينفقون</sup> هو الحلال لانه حيث علم الانفاق مدح  
لفاعله وانفاق الحرام لا يوجب المدح الا انهم لا يسمون الحرام  
رزقا **ولنا** قوله تعالى في سورة هود وما من دابة في الارض الا على  
الله رزقها فلو لم يكن الحرام رزقا لم يكن المتغذي طول عمره

من قوله تعالى

بالحرام

**قوله** هذا الله بزعمهم وهذا لشركائنا اقتباس لطيف من قوله تعالى في سورة الانعام وجعلوا الله ما ذرأ من  
الحرث والانعام نصيبا اي وللانعام فاكنتني بدلالة فقالوا هذا الله بزعمهم وهذا لشركائنا **روي** انهم كانوا  
يعتقون شيئا من حرث وتناجى الله ويصرفونه الى الضيفان والمساكين وشيئا منها لالهتهم وينفقونه على  
سدنتها يعني خدائها ويدبحون عند هاشم **اشم** انه تعالى ذم صنيعهم بقوله ساء ما يحكمون كذا ذكره القاضى

انوار التنزيل والشفى في مدارك  
التنزيل

بالحرام مرزوقا انتهى **وقد** اخرج ابن ماجه في السنن وابو  
نعيم في المعرفة والديلمي في مسند الفردوس من حديث صفوان  
ابن امية قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاؤمرو  
ابن قرة فقال يا رسول الله ان الله قد رعى استقوة فلا اراني  
ارزق الا من دنى بكفى فاؤذن لي بالنعمة من غير فحشة فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اذن لك ولا كرامة كذبت اى  
عدو الله لعقد رزقك الله حلالا طيبا فاخترت ما حرم الله  
عليك من رزقه مكان ما احل الله لك من حلاله اوردته السيوطي  
في خواشي البيضاوي **نقول** صلى الله عليه وسلم فاخترت  
ما حرم الله عليك من رزقه صريح بان الرزق قد يكون حراما  
والمعتزلة اثبتوا خالق غير الله ورازقا غيره حيث قالوا ان الله  
تعالى يرزق الا الحلال واما الحرام فالعبد يرزقه لنفسه حتى  
قسموا الارزاق قسمين هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا **واما**  
اهل السنة والجماعة فقالوا لا خالق ولا رازق الا الله تعالى  
تصديقا لقوله تعالى في سورة فاطر هل من خالق غير الله  
يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فاني توفكون ذكره  
صاحب الكشاف فكل ما يرد عليهم ويلزمهم نافع عليهم فساد  
اصلام في الحكم على الله تعالى بيجوز ولا يجوز وذلك الاصل هو  
قاعدة الحسن والجمع العقلين فانها منشأ لابليل كثيرة

الاقتصاص في خواشي

**قوله** نافع عليهم اي مظهر من قولهم  
فلا ان نبي ديوذا الى ظهورها  
واشهرها



متفرقة عليها وبطلان الفروع اللازمة شاهد صدق على  
بطلان اصلها كما صرح به الشريف في شرح المواقف **اذا**  
**عرفت** هذا فنقول انه تعالى يوصل الرزق الى المؤمن والكافر  
والطبيخ والفاجر ويوصله الى الضعيف كما يوصله الى القوى  
**قال** تعالى في اخر سورة طه وأمر اهلك بالصلوة واصبر  
عليها لا نسالك رزقا نحن نرزقك والعاقبة للمتقوي **قال**  
تعالى في سورة العنكبوت وكأين من دابة لا تحمل رزقها  
الله يرزقها واياكم **وقال** تعالى في سورة الروم الله الذي خلقكم  
ثم رزقكم **قوله الفتح** اسم من سماته تعالى والفتح اصل  
فتح الباب ويقال للآلة التي يفتح بها الباب المعلق مفتاح  
**اذا عرفت** هذا فنقول والله تعالى يفتح خزائن الرحمة على  
اصناف البرية فتارة يكون هذا الفتح في امور الدين كالعلم  
والحكمة وتارة اخرى في امور الدنيا فيغني فقيرا وينصر  
مظلوما ويزيل كربة **فعلى** هذا التقدير يرجع الى اسم الاعمال  
كما صرح به الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **وقد**  
يكون الفتح بمعنى الحكم والحق بمعنى العدل ومنه قوله تعالى  
في سورة الاعراف حكايمة عن شعيب عليه السلام ربنا افتح  
بيننا وبين قومنا بالحق والمعنى ربنا احكم بيننا وبين قومنا  
بالعدل وانت خير الحاكمين اى وانت خير الحاكمين

وذلك

وذلك لان الحاكم يفتح الامر المعلق بين الخصمين فعلى هذا  
التقدير يرجع اما الى القول الفاصل بين الحق والباطل  
**واما** الى الفعل الدال على ذلك بنصب الايات والدلائل كما  
ذكره الطيبي في شرح مشكاة المصابيح **وقد** يكون الفتح  
بمعنى القضاء ومنه قوله تعالى في تنزيل السجدة ويقولون  
متى هذا الفتح ان كنتم صادقين بمعنى هذا القضاء قل يوم  
الفتح بمعنى يوم القضاء لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا  
هم ينظرون **وقد** يكون الفتح بمعنى النصر والفتح الناصر  
قال تعالى في سورة الانفال ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح  
اى ان تستنصروا فقد جاءكم النصر **والفتح** في الحرب النصر  
والظفر بمعنى الفتح مبدع الفتح والظفر **وعلى** التقديرين  
يرجع الى الصفات الفعلية كما صرح به الشيخ ابو المنصور  
التهيمي في شرح الاسماء الحسنى **قوله العليم** اسم من اسمائه  
سبحانه وتعالى **قال** تعالى هم تنزيل الكتاب من الله العزيز  
العليم اى العالم بجميع الاشياء ظاهرها وباطنها دقيقها  
وجليها كليتها وجزئياتها **ويعلم** ما كان وما يكون وما لا  
يكون من الجائزات وانه لو كان كيف يكون **ويعلم** المستحيل  
من حيث استحالة واقفاه كونه وما يترب عليه لو كان ومن  
ثم قال تعالى في سورة الانبياء عليهم السلام لو كان فيها الهة



الا الله لفسد تام رجه الى الصفات الذاتية كما صرح به  
 الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح **واعلم** ان علم  
 الله تعالى مخالف لعلوم المحدثات من وجوه **أحدها** انه  
 بالعلم الواحد يعلم جميع المعلومات بخلاف العبد **وثانيها** ان  
 علمه تعالى لا يتغير بتغير المعلومات بخلاف **والثالث** ان علمه  
 تعالى غير مستفاد من الحواس ولا من الفكر بخلاف العبد **وربما**  
 ان علمه تعالى ضروري الثبوت بمنع الزوال بخلاف العبد  
**وربما** ان الحق سبحانه وتعالى لا يشغله علم عن علم بخلاف  
 العبد **وسادسها** ان معلومات الحق غير متناهية بخلاف  
 العبد ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **قوله**  
**القابض الباسط** اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى  
 والله يقبض ويبسط اي في كل شئ من الاطلاق والارزاق  
 والاشباح والارواح **واعلم** ان القبض في اللغة الاخذ  
 والبسط هو النشر والتوسيع **وهذان** الامران يعلمان جميع الاشياء  
 فكل امر ضيقه فقد قبضه وكل امر وسعه فقد بسطه  
 ونحن نشير الى معاقد الاقسام **الاول** قبض الارواح وبسطها  
 فعند قبضها عن الاشباح يحصل الموت وعند بسطها  
 في الاجساد يحصل الحياة **الثاني** قبض الارزاق وبسطها  
**قال** الله تعالى في سورة الاسراء ان ربك يبسط الرزق لمن

يشاء

**واعلم** ان القبض والبسط هاتان ثقتان الاشدة والاضعف وقد يكون القبض معلوم السبب وقد لا يكون  
 فيجب قبضا لا يدري ما موجب وسبيل صواب هذا القبض التسليم حتى يمضي الوقت فان الله تعالى يقول والله

يقبض ويبسط  
 منه

الباب ص

يشاء ويتقد راي يضيقة **وذلك** البسط ليس للاسراف والقبض  
 لا للخل ولكن له سبحانه وتعالى فيها اسرار خفية **في الحديث**  
 القدسي وان من عبادي المؤمنين لمن يسألني من العباد  
 فاكفر عنه ان لا يدخله عجب فيفسده ذلك **وان** من عبادي  
 المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الغنى ولو افقرته لافسده  
 ذلك **وان** من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الفقر  
 ولو اغنيته لافسده ذلك **وان** من عبادي المؤمنين لمن  
 لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقمته لافسده ذلك **وان**  
 من عبادي المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا السقم ولو اصحته  
 لافسده ذلك اني ادبر امر عبادي بعلمى بقلوبهم اني اعلم  
 خبير اورده الامام البغوي باسناده في تفسير قوله تعالى ولو  
 بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض ولكن ينزل  
 بقدر ما يشاء انه بعباده خبير بصير **الثالث** قبض القلوب  
 وبسطها **واعلم** ان من عرف الله تعالى لا يعزى عن قبض  
 وبسط فاذا استغرق في عالم الجلال وقع في القبض واذا  
 استغرق في عالم الجمال وقع في البسط وهاتان الحالتان  
 لازمتان لسالك الاخرة ولهذا قال عليه السلام اني ليغان  
 على قلبي فاستغفرا الله في كل يوم سبعين مرة **قال** الامام  
 القشيري القبض والبسط هما صفتان يتعاقبان على





قلوب أهل العرفان فاذا غلب الخوف اتقبن واذا غلب  
الرجاء انبسط **وكان** الخبيد البغدادى يقول الخوف يقبضنى  
والرجاء يبسطنى **فاذا** قبضنى الخوف افناني **واذا** يبسطنى  
الرجاء احياى وكلاهما من صفات الافعال **والاحسن** في مثل  
هذين الاسمين ان يقرن احدهما بالآخر ليكون ذلك ادل على  
القُدرة القاهرة والحكمة الباهرة **ولهذا** السبب قال تعالى  
والله يقبض ويبسط كذا ذكره الامام فخر الرازى في شرح الاسماء  
الحسنى ولا يجوز اطلاق هذين الاسمين على غيره تعالى الامع  
الاضافة او بالتقييد فيقال فلان قابض المال وباسط  
البساط ذكره الشيخ ابو المنصور التميمي **قوله الخافض الرفع**  
اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى **ومعنا** انه تعالى يخفي عن  
بشاء بوضع قدره واجباط عمله كما قال تعالى في سورة  
الفرقان وقد منا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا  
ويرفع من بشاء باعلا قدره وقبول عمله **في الحديث** الميزان  
بيد الرحمن يرفع اقواما ويضع اخريين الى يوم القيمة  
ذكره ابو المنصور التميمي في شرح الاسماء الحسنى **واعلم**  
ان الخفض والرفع ان كانا في الدين فهما الاضلال والارشاد  
وان كانا في الدارين فهما اعداء الدرجات واسقاطها فيها  
**ثم اعلم** انا اذا حملنا الرفع والخفض على هذا كانا من

في شرح الاسماء الحسنى ص ٢

صفات

صفات الافعال ومنهم من فسرهما بالذم والمدح وعلى هذا  
يكونان من صفات الذات **وقد عرفت** ان الاحسن في  
امثال هذين الاسمين ذكر كل واحد منهما مع الآخر ليدل  
ذلك على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة **ولهذا** السبب  
قال تعالى في وصف القيمة خافضة رافعة اي خافضة  
للكنار في اسفل الدرجات ورافعة للابرار الى اعلى الدرجات  
ذكره الامام فخر الرازى في شرح الاسماء الحسنى **والله** الخافض  
الرافع على الحقيقة وانما سميت القيمة خافضة رافعة  
لوقوع الخفض والرفع فيها على التقسيع في تسمية الشئ باسم  
غيره اذا كان بسبب متصل به كما صرح به الشيخ ابو المنصور  
التميمي في تفسير الاسماء الحسنى **قوله المعز المذل** اسمان  
من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة ال عمران قل  
اللهم مالك الملك توفى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن  
تشاء وترفع من تشاء وتذل من تشاء **واعلم** ان الاعزاز جعل  
الشئ ذاكال يصير بسببه مرغوبا اليه والا ذلال جعله ذاك  
نقيصة بسببها يرسب عنه ويسقط عن درجة الاعتبار  
ويعرض كلا المعنيين للانسان وغيره والذي يعرض  
للانسان منه ما يتعلق بالنفوس كالخلاص من ذل الحاجة  
واتباع الشهوة وكالارشاد الى معرفة الحق لذاته والخير



لاجل العمل به كاحققة الطبي في شرح مشكاة المصابيح واما  
 ما يتعلق بعالم الاشباح فحسن الخلق وحسن السيرة وحسن  
 الصورة وصحة البدن وشرف الحسب والنسب والمال  
 والمجاه وكثرة الاعوان والانصار وكثرة احتياج الخلق اليه  
 وقلة احتياجه اليهم **واذا عرف** العبد انه تعالى هو المعز  
 والمذل لم يطلب العز الا منه سبحانه وتعالى ذكره الامام  
 فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى ثم **اعلم** انا اذا فسرنا  
 المعز المذل بما ذكرناه كانا من صفات الاعمال ومنهم من  
 فسرها بالمدح والذم **علي** هذا الوجه يكونان من صفات الذات  
**وانما** يحسن اطلاقها معا ليدل على ان طرفي الامريين  
 سبحانه وتعالى فلا نقول يا مذل وعده بل نقول يا معزيا  
 مذل فانه اذا جمع بينهما كان ذلك ادل على القدرة القاهرة  
 والحكمة الباهرة ولهذا السبب قال تعالى وتقر من نشاء  
 وتذل من نشاء كذا ذكره الامام محمد الغزالي في الفصل  
 الثالث من اواخر شرح الاسماء الحسنى **قوله السميع البصير**  
 اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة طه  
 قال لا تخافا اني معكما اسمع وارى **وقال** تعالى في سورة  
 حم عسق ليس كمثل شي وهو السميع البصير **واعلم** ان  
 السمع والبصر في حق الله تعالى صفتان يكشف بهما

المسموعات

المسموعات والمبصرات انكشافا تاما **فما** صفتان من  
 صفات ذاته الثمانية وهما غير صفة العلم لانهما مختصتان  
 بادراك المسموعات والمبصرات **واما** علمه تعالى فيحيط  
 بالمسموعات والمبصرات والجزئيات والكميات من غير  
 تفاوت في الصفات **والعلم** يعبرها وغيرهما كما صرح به الملا  
 على القاري في شرح مشكاة المصابيح **وقيل** السميع هو الذي  
 يسمع السر والنجوى ويدرك دبيب النملة السوداء على  
 الصخرة الصماء في الليلة الظلمة والبصير هو الذي يشاهد  
 ويرى ولا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء حتى لا يغرب  
 عنه ما تحت الثرى ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء  
 الحسنى **اما** **حفظ** العبد من هذا الاسم فهو قوله عليه الصلاة  
 والسلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن  
 تراه فانه يراك ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى  
**قوله الحكم** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو بنحوين  
 بمعنى الحكيم بمعنى تفسيره **او** بمعنى المحكم اي المحكم عليه وقوله  
 وفعله فيرجع الى صفات الذات كذا في شرح الحصن الحصين  
 للملا علي القاري **وقيل** الحكم مبالغة المحكم اي الحاكم الذي لا مرد  
 لقضائه ولا معقب لحكمه فمن جملة ما الى القول الفاصل  
 بين الحق والباطل **واما** الى الفعل الدال على ذلك ينصب



في اللغة  
ح

الايات والدلائل كذا في شرح مشكاة المصابيح للملا علي القاري  
**واعلم** ان الحكم بفتح الحاء هو الحاكم وهو الحاكم وهو مأخوذ  
من الحكم بمعنى المنع **والقيل** للقيل هو الحاكم وحكم المنع الناس من  
الظلم **قال** تعالى في سورة النساء فابعدوا عما من اهلها وكما  
من اهلها اسماء الحكم لان كل واحد منها يحكم وينبغي صاحبه  
من الظلم **وفي حديث** النعمي انه قال احكم النبيتم كما تحكم ولدك  
اي امنع من الفساد كما تمنع ولدك من الفساد **واذا ثبت**  
ان الحكم والحاكم مأخوذان من الحكم بمعنى المنع والله تعالى هو  
المانع من الفساد بالتوفيق لاهل التوفيق وهو المانع لجميع  
الناس من الفساد بالنهاي والزهر والوعيد والوعيد كما صرح  
به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنی **وحظ**  
**العبد** من هذا الاسم ان يعلم ان الامر مغرور عنه وقد  
جفت القلم بما هو كائن وان الاسباب قد توجعت الى مسبباتها  
**فكل ما يدخل** في الوجود فاما يدخل بالوجوب فهو واجب  
ان يوجد وان لم يكن واجبا لذاته ولكن واجب بالقضاء الازلي  
الذي لا مرد له **فيعلم** ان المقدركاثن وان لهم فضل فليكن  
العبد مجاهدا في طلب الرزق **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يا ايها الناس اتقوا الله واجلوا في الطلب فان نفسا لن  
تموت حتى تستوفي رزقها وان ابطأ عنها فاتقوا الله واجلوا

في

في رتبة اهل بيته يا ايها الناس  
اجلوا في الطلب فان لم يكن لعبد الا  
ما كتب له ولم يذهب عبد من الدنيا  
حتى ياتي ما كتب له من الدنيا وهي الجنة  
ح

**الطلب** عند ما حمل ودعوا ما حرم رواه ابن ماجه عن جابر  
ابن عبد الله رضي الله عنه **فان قيل** اذا جفت القلم وكان الامر  
مفروضا عنه فقيم العمل اي فاي فائدة في العمل **فالجواب** قوله  
صلى الله عليه وسلم اعلموا فكل مستر لما خلق له يريد كل مستر  
في ايام حياته للعمل الذي سبق له القدر قبل وجوده **فان قيل**  
كيف يكون الهم فضلا ولغو وهو ايضا مقدور **فالجواب**  
ليس المراد من قوله المقدركاثن والهم فضل ان الهم خارج  
عن المقدور فان الهم ايضا من نتائج القضاء والقدر ولو  
صار الهم دافعا للفضله والقدر لصار الفرع مبطلا للاصل  
وهو محال كذا ذكره الامام محمد الغزالي والامام فخر الرازي  
في تفسير الاسماء الحسنی **قوله العدل** اسم من اسمائه سبحانه  
وتعالى **انفتحت** الامة على الاطلاق هذا الاسم على الله تعالى  
وهو في الاصل مصدر اقيم مقام الصفة وهو العادل كالرضا  
اقيم مقام الراعي كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء  
الحسنی **وقيل** اريد بالعدل ذو العدل **دليل** هذا القائل  
قوله عز وجل في سورة الطلاق واشهد واذوي عدل منكم  
فدل ذلك على ان العادل انما قيل له العدل على معنى انه  
ذو العدل المضاد للظلم والجور وهو من صفات الافعال  
**وقيل** العدل هو الذي يتقضى بالحق بين المخلوق فيكون



ايضا من صفات الافعال **قيل** العدل هو البرى من الظلم  
 في احكامه المنزهة عن الجور في فعاله فيكون من صفات التزني  
**ولن** يعرف العادل من لم يعرف عدله ولا يعرف عدله من لا  
 يعرف فعله **قيل** خلق الله تعالى اقسام الموجودات جسمانيا  
 وروحانيا كالماء وناقضها واعطى كل شئ خلقه وهو ذلك  
 جواد ورتبه في موضعه اللائق به وهو بذلك عدل **قلت**  
 للانسان اعضاء مختلفة مثل اليد والرجل والعين والاذن  
 والاذن فهو يخلق هذه الاعضاء جواد وبوضعه مواضعها  
 الخاصة عدل **فينبغي** ان يعلم انه لم يخلق عضوا من الاعضاء  
 الا انه متعين لموضعه اللائق به لو تيان عنه وتياسر او  
 تسفل او تعلو لكان عاطلا او ناقضا او باطلا او قبيحا خارجا  
 عن التناسب كبرها في المنظر ذكره الامام محمد الغزالي في شرح  
 الاسماء الحسنى **واعلم** ان العدل بكسر العين وفتحها في اللغة  
 قد يكون بمعنى المثل قال تعالى في سورة المائدة او كفارة  
 طعام مساكين او عديل ذلك صياها اي مثل ذلك وقوله  
 تعالى في سورة الانعام وهم يرتقم بعد لون اي يجعلون  
 له مثلا فالعادل به المعتد له مثلا وشيكا تعالى الله عن  
 ذلك علوا كبيرا **وقد** يكون العدل بمعنى العدل عن الشئ  
 ومنه قوله تعالى في سورة النمل بل هم قوم بعدلون اي يعدلون

ما  
لوتباين

عن

عن الحق والقصد الى الكفر والجور كما صرح به الشيخ ابو المنصور  
 التيمي في شرح الاسماء الحسنى **اما** **حظ** العبد من هذا الاسم  
 فهو ان يجتز عن طرفي الافراط والتفريط **ففي** افعال الشهوة  
 يجتز عن العجز الذي هو افراط وعن الجور الذي هو تفريط ويبقى  
 على الوسط وهو العفة **وفي** افعال الغضب يجتز عن التهور  
 الذي هو الافراط والجبن الذي هو التفريط ويبقى على  
 الوسط وهو الشجاعة **وفي** افعال الحكمة العملية يجتز عن  
 الافراط الذي هو الجهل والمكرو عن التفريط الذي هو البله  
 ويبقى على الوسط وهو الحكمة العملية واذا اجتمعت هذه  
 الاوساط كان مجموعها هو العدالة وهو المراد بقوله تعالى  
 وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ذكره  
 الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسنى **قوله اللطيف**  
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **وهو** في الاصل ضد الكثيف  
 ومن خواصه لا يحس به **فاطلا** **قوله** على الله تعالى باعتبار انه تعالى  
 متعال عن ان يحس به فيكون من صفات التزني وعليه  
 قوله تعالى لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو  
 اللطيف الخبير **وفيه** لغ ونش مرتب اي لا تدركه الابصار  
 لانه لطيف لا يحيط بكنهه الابصار **وهو** يدرك الابصار لانه  
 خبير اي علم بظواهر الاشياء وخفياتها كما ذكره الطيبي في

بلغ



شرح مشكاة المصابيح **قوله** اللطيف هو المتفضل بإيصال المنافع  
من ابواب ضيقة بعيدة عن العقول **فعلى** هذا القول يكون من  
صفات الافعال اي يوصل اليهم ما ينتفعون به في الدارين من  
حيث لا يعلمون ويهيئ مصالحهم من حيث لا يحتسبون **ومنه** قوله  
تعالى في سورة الشورى **اللطف** بعباده يرزق من يشاء وهو  
القوي العزيز **فعلى** هذا القول يكون من صفات الافعال  
**فمن** لطفه خلقه المجنين في بطن الام في ظلمات ثلاث وحفظه  
فيها وتغذيته بواسطة الترة الى ان يفصل فيستقل الي  
التناول بالغم **ومن** لطفه اخراج لبن خالص من بين فريث  
ودم **ثم** الهامة اياه عند الانفصال التام البدي والمتصا  
ولو في ظلام الليل من غير تعليم ولا مشاهدة **ثم** ابانة السن  
بعد ذلك عند الحاجة الى طعم الطعام **ثم** تقسيم الاسنان  
الى عريضة للطحن والى انياب للكسر والى ثنايا هادة الاطراف  
للقطع **ثم** استعمال اللسان الذي الغرض الاظهر منه المنطق  
في ردة الطعام للطحن كالمجفة **ومن** لطفه اخراج العسل من  
التحل واخراج الابرسيم من الدود والذر من الصدف ونحو  
من ذلك كله خلق الانسان من النطفة القذرة مستودعا  
لمعرفة وحاملا لآمانته ومشاهدا لملكوت سمواته وهذا ايضا  
مما لا يمكن احصاؤه **ومن** لطفه لعباده انه اعطاهم فوق الكفاية

وكلهم

٢٧  
وكلهم دون الطاقة **ومن** لطفه ان يترجمهم الوصول الى سعادته  
الابد بسعي خفيف في مدة قصيرة وهي العمر فانه لا نسبة  
له بالاضافة الى الابد **حفظ** العبد من هذا الاسم الرفيع بعبادته  
الله تعالى والتلطف بهم في الدعوة الى الله تعالى والهداية الى  
سعادة الآخرة من غير اذراء ومنف ومن غير تعصب وخصام  
واحسن وجوه اللطف فيه الجذب الى قبول الحق بالشامل  
الرضية والسير المرضية ذكره الامام محمد الغزالي في شرح  
الاسماء الحسني **قوله** الخبير اسم من اسمائه سبحانه وتعالى  
قال تعالى في سورة الانعام وهو اللطيف الخبير اي العالم بكنه  
الشيء والمطلع على حقيقته فهو صفة علمية ذكره الامام  
فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسني **قال** الامام القرطبي الخبير  
هو الذي لا يغرب عنه الاخبار الباطنة فلا يجري في الملك  
والملكوت شيء ولا يتحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس  
ولا تطمان الا ويكون عنده خبر ذلك قبل حصوله فالاشياء  
كلها منوطه بعلمه القديم يعلم الشيء قبل حصوله فخبير  
بعد حصوله **وقال** في تفسير الشهيد اذا اعتبر العلم مطلقا  
فهو العليم واذا اضيف الى الامور الحاضرة والظاهرة فهو  
الشهيد واذا اضيف الى الغيبة والامور الباطنة فهو الخبير  
**وقيل** الخبير بمعنى المخبر كاليديع بمعنى المبدع



اي المخبر بحقائق الاشياء على ما هي عليه وهو عبارة عن كلام فيكون  
صفة كلامية **قوله الحليم** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو  
الذي يشاهد معصية العصاة ويرى مخالفة الامر لا  
يستغفره غضب ولا يحمله غيظ على استعجال العقوبة والمساومة  
الى الانتقام مع غاية الاقتدار ولذلك لم يسرع الاجابة في  
دعوة كل مظلوم على ظالمه وحاصله يرجع الى التنزيه عن العجلة  
وقد قيل في المثل انما يعجل من يخاف الموت **واما** من لا يعود  
طلب ولا يعجز عن ريب فالحلم في حق من صفات المدح  
**كما** قال تعالى في سورة النمل ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم  
ما ترك عليها من دابة **وقال** تعالى في اخر سورة فاطر ولو  
يؤاخذ الله الناس بآسبوا ما ترك على ظهورها من دابة كذا  
ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني والطبي  
في شرح مشكاة المصابيح **قوله العظيم** اسم من اسمائه  
سبحانه وتعالى قال تعالى فاسمع باسم ربك العظيم **هو** في اول الخ  
انما اطلق على الاجسام فيقال هذا جسم عظيم وهذا الجسم  
اعظم من ذلك الجسم اذا كان امتداد مساحته في الطول  
والعرض والعمق اكثر منه **هو** تقسم الى عظيم يحيط به البصر  
كالنيل فان النيل وان كان عظيما بالاضافة الى مادونه  
لكن البصر يحيط باطرافه **والي** ما لا يتصور احاطة البصر

جميع

بجميع اقطاره كالارض والسماء **اما** الارض فلا يتصور ان يحيط  
البصر باطرافها وكذا السماء فذلك هو العظيم المطلق في  
مدركات البصر **ولما** اتقدس الحق سبحانه وتعالى عن الجسم  
تقدست عظمتة عن ان يكون بهذا المعنى **واعلم** ان في  
مدركات البصائر ايضا ثنائيا **واما** ما يحيط العقول بكنه  
حقيقتها **واما** ما تنص العقول عنها فالذي تنص العقول  
عنها ينقسم الى ما يتصور ان يحيط بها بعض العقول وان  
قصر عنها اكثرها **والي** ما لا يتصور ان يحيط العقل اصلا بكنه  
حقيقته **وذلك** هو العظيم المطلق الذي جاو جميع حدود  
العقول حتى لا يتصور الا حاطة بكنهه **وذلك** هو الله تعالى ذكره  
الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني **قال** الامام فخر  
الرازي في تفسير قوله تعالى وهو العلي العظيم لا يجوز ان  
يفسر العلي بالعلو المكاني لان ذلك يقتضي كونه تعالى  
جسما والله تعالى منزّه عن ذلك **ولا** يجوز ايضا ان يفسر  
العظيم بالعظمة في الجثة وكبر الجسم لان ذلك يقتضي كونه  
تعالى مؤلفا من الاجزاء والاعضاء **ولما** اتقدس الحق سبحانه  
وتعالى عن ذلك وجب ان يكون المراد من العظيم العظمة  
بالقدرة والمهابة والاستيلاء **وحاصل** هذه العظة يرجع  
الى انه قادر على كل الممكنات والكل تحت قدرته وقهره



فيكون هذا الاسم من أسماء الصفات المعنوية أو إلى أنه  
متصرف في الكل فيكون من أسماء الأفعال **قوله الغفور**  
اسم من أسماء سبحانه وتعالى **قال** تعالى وهو العزيز الغفور  
**قال** الجمهور أن مغفرة الله تعالى لعباده عن أن يسترد ذنوبهم  
ويخفيها ولا يظهرها ولا يطلع أحدًا عليها **والصل** الغفور المستر  
فهو من أسماء الأفعال **وفسرها** بعضهم بالغفور الصفيح وهو  
عبارة عن المسامحة وعدم المواظدة ونحو الذنوب وإزالتها  
عن ديوان الحفظ كما سبق تفصيله في تفسير الغفار **والزرق**  
بين الغفور والغفار أن المبالغة في الغفور من جهة الكيفية  
وفي الغفار باعتبار الكمية **لأن** الفعل ينبي عن تمام الفعل  
وكماله وشموله **والفعل** ينبي من كثرة الفعل فالله تعالى غفور  
بمعنى أنه تام الغفران حتى يبلغ غفرانه إلى أقصى درجات  
المغفرة كما قال تعالى في سورة الزمر قل يا عبادي الذين أسرفوا  
على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا  
أنه هو الغفور الرحيم **والله** تعالى غفار بمعنى أنه يغفر ذنوب  
عباده مرة بعد أخرى كما ورد في الخبر عن النبي خير البشر  
ما أصرت من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة **روي** أن  
وحشيًا رضي الله عنه قتل حمزة رضي الله عنه وندم على فعله  
كتب إلى النبي صلى الله عليه وسلم هل لي من توبة فنزل قوله

عبارة صح

تعالى

تعالى في سورة النساء إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما  
دون ذلك لمن يشاء **فقال** وحشي لعلي لا دخل تحت هذه المشية  
**فنزله** قوله تعالى في سورة الفرقان والذين لا يدعون مع الله  
الهًا آخر إلى قوله الأمن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك  
يبدل الله سيئاتهم حسنات **فقال** وحشي لعلي لا يكون علي  
صالحاً فنزل قوله سبحانه وتعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على  
أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا أنه  
هو الغفور الرحيم **قال** الإمام القشيري في تفسير قوله تعالى  
ومن يعمل سوا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا  
رحيما **فقال** من ربي حمزه في البطالات وافني أيامه في  
المخالفات ثم يندم قبل الممات والوفات وجد من الله بديل  
السيئات بالحسنات **لأن** قوله ثم يقضي التراخي كأنه قال  
ما تاب عاجلا بل تاب أجلا في آخر عمره **وحكي** أن رجلا تاب  
بعد أن مبار شيا فانيا فكان يقول في مناجاته **الهي** ابطأت  
في الحج **فهتف** به هانت ما ابطأت في الحج من مات ولم يتب  
كذا ذكره الإمام فخر الرازي في تفسير الأسماء الحسنى **قوله**  
**الشكور** اسم من أسماء سبحانه وتعالى **قال** الله تعالى سورة  
فاطرو وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا الغفور  
شكور **واعلم** أن الشكور مبالغة الشاكر **وقد** ورد أيضا لفظ

**قوله** تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات  
بأن يحو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها  
لواحق طاعتهم أو يبدل ملكة المعصية بذكرها  
في النفس ملكة الطاعة بأن يزيل الأولى ويبقي  
بالثانية وقيل بأن يوفق الله لأخذ ما سلف منه  
أو بأن يثبت له بدل كل عقاب ثوابا

أما بطلان الحج



الشاكر قال تعالى في سورة النساء وكان الله شاكرا عظيما وقال  
 تعالى في سورة الدهر وكان سعيكم مشكورا واذا كان سعيهم  
 مشكورا كان الشاكر والمثنى على سعيهم هو الله سبحانه وتعالى  
 فيرجع الى القول القديم فيكون من صفات الذات ذكره  
 الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **والرب** تعالى اذا  
 اثنى على اعمال عباده فقد اثنى على فعل نفسه لان اعمالهم  
 من خلقه وتبويقه تعالى وثناه الله على عباده الصالحين كثير  
 في القرآن **قوله** تعالى يعبدهم ويحبونه سيما في حق الانبياء  
 عليه السلام كقوله تعالى في حق ايوب عليه السلام نعم العبد  
 انه اواب وقوله تعالى ان ابراهيم لاواه منيب **وقيل** الشكور  
 معناه المجازي بالخير الكثير على العمل اليسير ويعطى بالعمل  
 في ايام معدودة نعم في الاخرة غير محدودة فيكون من صفات  
 الافعال فان نظرت الى معنى الزيادة في المجازاة لم يكن الشكور  
 المطلق الا الله تعالى لان زيادته في المجازاة غير محصورة ولا  
 محدودة فان نعيم الجنة لا اخر له والله تعالى يقول في  
 سورة الحاقة كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية  
 كذا ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسنى **وقيل**  
 الشكور معناه المجازي عباده على شكرهم فمنه جزء الشكر  
 شكرا لانه حاصل في مقابلة كاسمى جزء السبعة سبعة في



قوله تعالى في سورة الشورى وهذا ستة سبعة مثلها فيكون  
 من باب المقابلة والتنزيل منزلة المعاملة ويكون ايضا من  
 صفات الافعال كذا ذكره الملا علي القاري والطيبي في شرح شكاة  
 المصابيح وللشكور معان في صفة الخلق **احدها** وهو المشهور  
 في هذا الشكر صرف العبد جميع ما نفعه الله تعالى عليه الى ما  
 خلقه لاجله **قال** الامام القشيري حقيقة الشكر الشاء على المنعم  
 بذكر انعامه وقال اخرون حقيقة الشكر الاعتراف بنعمة  
 المنعم بذكر انعامه وكال الشكر اعتراف العجز عن الشكر **قال** بعض  
 المفسرين في تفسير قوله تعالى في سورة سبا وقيل من عبادي  
 الشكور وهو من يري عجزه عن الشكر **ومن** هنا قيل العجز عن  
 الشكر شكر كما قيل العجز عن درك الادراك ادراك ويدل على  
 ذلك **قوله** صلى الله عليه وسلم لا احصى ثناء عليك انت كما  
 اثبتت على نفسك **قوله العلي** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى  
**قال** تعالى وهو العلي العظيم **اعلم** ان العلي بتشديد اليه  
 فيعمل من العلي وهو مشتق من العلو المقابل للسفل **وذلك** قد  
 يحصل في الامور المحسوسة ويحصل في المراتب المعقولة  
**فاما** العلو الحاصل في الامور المحسوسة فكذلك السماء اعلى من  
 الارض والعلو بهذا المعنى لا يتأني الا في الاجسام الموضوعة  
 بعضها فوق بعض **ولما** اتقدس الحق سبحانه وتعالى عن الجسم



تقدس علوه عن ان يكون بهذا المعنى **واما** العلو الحاصل في  
 المراتب العقولية فكقوله تعالى في سورة المجادلة يرفع الله الذين  
 امنوا منكم والذين امنوا العلم درجات **ومعلوم** ان هذه  
 الرقعة ليست الا في كمال الدرجة ويقال لفلان درجة  
 عالية في العلم ولا يراد به علو الدرجة في المكان والجهة بل  
 يراد به العلو في العز والشرف **ثم اعلم** انه لا يفرض مرتبة  
 شريفة في العقل الا والحق سبحانه في اعلى الدرجات منها  
 حتى لا يتصور ان يكون فوقه درجة وذلك هو العلى وله العلو  
 المطلق وكل ما سواه يكون عليا بالاضافة الى مادونه **فثبت**  
 انه سبحانه وتعالى اعلى من كل ما سواه في المراتب العقلية جل  
 وتقدس عن ان يكون علوه في المراتب الحسية ذكره الامام  
 محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني وحاصل هذا العلو يرجع  
 الى احد امور ثلاثة **اما** الى انه تعالى لا يساويه شئ في العلم  
 والقدرة والعز والشرف فحسب ذلك يكون هذا الاسم من اسماء  
 التنزيه **او** الى انه تعالى قادر على كل شئ والكل تحت قدرته  
 وقهره فيكون من الصفات المعنوية **او** الى انه تعالى متصرف  
 في الكل فيكون من اسماء الافعال **ثم اعلم** انه قد ورد في حق الله  
 تعالى الفاظ من هذا الجنس **احدها** العلي وثانيها الاعلى وهذا  
 اللفظ ورد في القرآن في صفاته **فقال** تعالى سبح اسم ربك

اسماء صبح

الاعلى

الاعلى ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني **وقد يكون**  
 العلو بمعنى الغلبة **ومن** قوله تعالى في سورة محمد صلى الله عليه  
 وسلم فلا تهنوا وتدعوا الى السلم اي فلا تضعفوا ولا تدعوا الكفار  
 الى الصلح وانتم الاعلون اي وانتم الاغلبون **وقوله** تعالى في  
 سورة آل عمران ولا تهنوا ولا تخنوا وانتم الاعلون **وان كان**  
 العلو مأخوذا من الغلبة والقهر فهو الغالب القاهر على الاطلاق  
 وعلى هذا التأويل يكون من صفاته الفعلية **وقد يكون** العلو  
 بمعنى التكبر قال تعالى في سورة الدخان وان لا تعلو على الله  
 اي لا تتكبروا وكذلك قوله تعالى في سورة النمل لا تعلو على  
 واتوني مسلمين **قوله الكبير** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال**  
 تعالى في سورة المؤمن فالحكم لله العلي الكبير **واعلم** ان هذا  
 اللفظ قد يعتبر في المقادير الحسية ويستعمل في الدرجات  
 العقلية فيقال فلان كبير القوم وان كان صغيرهم في السن  
 والحبشة **ويقال** فلان كبير في الدين اي له درجة عالية  
 في الدين **اذ عرفت** هذا فنقول انه سبحانه وتعالى كبير  
**اما** باعتبار انه تعالى كامل في ذاته وصفاته من حيث انه  
 تعالى قديم ازلي غني عن كل شئ في كل شئ **وما سواه** تعالى  
 حادث مفتقر اليه في كل شئ **واما** باعتبار انه تعالى كبير اي  
 مرتفع متعال عن مشاهد الحواس ومما يشبهه المخلوقات



وعما يقول الظالمون علوا كبيرا **وعلي** كلا الوجهين فهو من أسماء  
التنزيه ثم **اعلم** انه قد ورد في حق الله تعالى الفاظ من  
هذا الجنس احدها **الكبير** وثانيها **الاكبر** وهذا اللفظ ورد  
في القرآن في صفاته تعالى **قال** تعالى في سورة التوبة ورضوان  
من الله اكبر **وقال** تعالى في سورة العنكبوت ولذكر الله اكبر  
**واما** في ذاته فلم يرد في القرآن ولكنه ورد في السنة وهو قولنا  
الله اكبر وفيه **اجهان الاول** انه بمعنى الكبير **ثاني** انه تعالى  
اكبر من كل ما سواه أي في كل العلم والتقدرة وكل الجود والرحمة  
والدوام والبقاء وقس عليه نظائرها **فثبت** انه تعالى اكبر  
واكمل من كل ما سواه في المراتب العقلية تجل وتقدس ان  
يكون كبريائه في المقادير الحسية ذكره الامام فخر الرازي والامام  
الغزالي في شرح الاسماء الحسني **قوله الحفيظ** اسم من  
اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة سبا وربك على كل شيء  
حفيظ **واعلم** ان الحفيظ اسند ما تحتفظ الحافظ كالعليم  
والعالم **واللحفظ** معنيان **احدهما** ان يكون الحفظ في حق  
الادميين ضد السهو والنسيان ويرجع معناه الى العلم فان  
اريد بالحفيظ معنى العليم فالمعنى صحيح في حق الله تعالى فهو  
تعالى حفيظ الاشياء بمعنى انه يعلم يعلم جملها وتفاصيلها  
علما لا يزول ولا يتبدل ولكن لا يقال في حقه تعالى حفظه الله

تعالى بمعنى علمه الله **واما** يقال حفظ الله فلانا بمعنى حرسه  
وصانته ومنع عنه الآفات والمآهات **والثاني** ان الحفظ  
هو ممتدة التضييع ويرجع معناه الى النعل وهو حراسة  
ذات الشيء وجميع صفاته وكالاته عن الضياع **قال** تعالى في  
سورة البقرة حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى اي  
لا تهملوها ولا تضيّعوها **وهو** سبحانه وتعالى هو الحافظ  
للسموات والارض **قال** تعالى ولا يؤده حفظها اي لا يشقله  
ولا يشق عليه حفظ السموات والارض وهو العلي العظيم  
**وقال** تعالى في سورة يوسف فالتة خير حفظا اي حفظ الله  
عز وجل خير حفظ **ومن** قرأ خير حافظا اراة خير الحافظين  
والحفيظ والحافظ عليهما هذا الوجه مأخوذان من الحفظ  
الذي هو بمعنى الحراسة والحافظ من يشأ من خلقه عن  
الاختلاف والاضلال والمحن والمصائب والبلايا والحافظ  
لكتابه الذي انزل على نبينا **محمد** صلى الله عليه وسلم عن التحيين  
والتبديل **قال** تعالى في سورة الحجر انما نحن نزلنا الذكر  
وانا له لحافظون ثم تأمل احوالك في دينك ودنياك **اما**  
الدين فانظر الى اكابر العلماء الذين زاعوا بشبهة يسيرة  
وانظر الى اكابر الطبيعيين وحذاق المهندسين والمنجمين  
كيف زاعوا باحس شبهة **واما** الدنيا فاعرف كم فيها



من جهات الافات واسباب المخالفات وقد وكل الله تعالى  
 على عباده اشخاصا من الملائكة ليحفظوهم من الافات والعا  
 قال الله تعالى في سورة الرعد له معقبات من بين يديه  
 ومن خلفه يحفظونه من امر الله وايضا الحق سبحانه وتعالى  
 هو الذي يحفظ السموات والارض عن الهوى والسقوط  
 قال تعالى في سورة فاطر ان الله يمسك السموات والارض  
 ان تزولا وهو الذي خلق الارض على وجه البحر ثم ان  
 بقدرته يحفظها عن الغوص بكليتها في البحر مع ان طبع  
 الارض الغوص في الماء ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء  
 الحسني قوله المقيت اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو  
 بضم الميم وكسر القاف وسكون التحتية واخره مشاة  
 من القوت اي المعطي كل موجود ما به قوامه من القوت  
 وقيل المقيت معناه خالق اقوات الخلق وارزاقهم المتكفل  
 بايصالها الي ابدانهم وهي الاطعمة والى قلوبهم وهي الموفة  
 فيكون بمعنى الرزاق الا انه اخضع منه اذ الرزق يتناول  
 القوت وغير القوت والقوت ما يكتفي به قوام البدن  
 كذا ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني وعلي  
 كلا التقديرين يكون من صفات الافعال واعلم ان اقوات  
 الاقوات مختلفة فمنهم من جعل قوته المطعومات ومنهم

اي باسم الله  
 ح

من جعل قوته الذكر والطاعات ومنهم من جعل قوته الكاشفا  
 والمشاهدات وسئل بعضهم عن القوت فقال القوت ذكر  
 للحق الذي لا يموت وقيل المقيت معناه المقتدر بلفظة  
 قريش فيرجع الى القدرة المتعالية عن المحاضرة قال تعالى  
 في سورة النفا وكان الله على كل شئ مقبلا اي مقتدرا  
 وروى بدل المقيت المقيت بالعين المعجمة وبالمثلثة في  
 اخره فهو مأخوذ من شيئين احدهما الغيث الذي  
 يغيث الله به بلاده والثاني الغوث الذي يغيث الله  
 به عباده اذا استغاثوا به فهو سبحانه وتعالى يغيث للبلاء  
 والعباد قال تعالى في سورة يوسف عليه السلام ثم ياتي من  
 بعد ذلك عام فيه يغاث الناس ام من الغيث اي  
 يطررون ومن الغوث اي يثاقون من القحط كما صرح به  
 الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني وعلى كلا  
 المعنيين فهو من اسماء الافعال قوله الحسيب فهو اسم  
 من اسمائه الحسني ورد به النص وهو قوله تعالى في سورة  
 النساء وكفى بالله حسيبا وفي تفسيره وجوه الوجه الاول  
 انه بمعنى الكافي كالعليم بمعنى العالم اي المعطي لعباده  
 كفايتهم من قولهم وهو حسيبي اي يكتفي بي واعلم ان هذا  
 الوصف لا يليق الا بالله تعالى لان كل كفاية حصلت لمخلوقا

واختلما في قوله تعالى وكان الله على كل شئ حسيبا فمنهم  
 من قال ان الله تعالى اراد به محاسبا ولا واحد  
 من التاويلين صحيح ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح  
 الاسماء الحسني واذا ثبت ان الحسيب في صفات الله  
 يكون على معنى الكافي وعلى معنى المحاسب فهو المعنى  
 الاول لصفات الفعل وبالمعنى الثاني ايضا المعنى  
 الفعل ان جعل المحاسبة عبارة عن الكفاية والى  
 القول القديم ان اراد بها السؤال والمعانة وتعباد  
 مالم يوافق الحسنة والسيئات كما صرح به الطيبي  
 شرح مشكاة



انما حصلت بخلق الله تعالى فلو لا انه تعالى خلقها واعد لها  
 الجهات الحاجات لما حصلت تلك الكفاية فالحسب المطلق  
 الكافي في امور الخلق هو الحق سبحانه وتعالى ذكره الامام فخر  
 الرازي في تفسير الاسماء الحسنى **فان قيل** واذا كان الكافي هو  
 الله تعالى فلم قال تعالى في سورة الانفال يا ايها النبي حسبك  
 الله ومن اتبعك من المؤمنين **قلنا** نقل عن ابن عباس رضي  
 الله تعالى عنهما انه قال معنى الآية حسبك وحسب من اتبعك  
 من المؤمنين اي هو كافيك وكافهم **ومن** هذا الموضع في موضع  
 الخفض بالاضافة يجوز ان يكون في موضع التعذيب اي ان  
 الله يكفئك ويكفي من اتبعك من المؤمنين ومن ظن انه  
 في موضع الرقع باسناد الفعل اليه فقد اخطا لان الحسب  
 الكافي هو الله تعالى ولا يجوز له النبي عليه السلام ان يعتقد  
 ان غير الله عز وجل كاف له كما لا يخفى ذكره الشيخ ابو المنصور  
 التيمي في شرح الاسماء الحسنى **والوجه الثاني** ان يكون  
 الحسب بمعنى المحاسب كالجليس بمعنى المجالس ومن هذا  
 قولهم حسبك الله اي محاسبك **قال** تعالى في سورة الاسراء  
 اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسبنا واختلفوا في  
 قوله تعالى وكان الله على كل شئ حسيبا **فمنهم** من قال اراد به كافيا  
 ومنهم من قال اراد به محاسبا وكل واحد من التأويلين صحيح

اي محاسبا وقد اجمعوا على ان  
 المراد هنا بالحسب هو المحاسب  
 ع

ذكره

ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **واثبت**  
 ان الحسب في صفات الله تعالى يكون على معنى الكافي وعلى  
 معنى المحاسب فمن جمعه بالمعنى الاول الى صفات الفعل والمعنى  
 الثاني ايضا الى صفات الفعل ان جعل المحاسبة عبارة  
 عن الكفاية والى القول القديم ان اراد بها التبرال و  
 المعاقبة وتعداد ما عملوا من الحسنات والسيئات كما صرح  
 به الطبري في شرح مشكاة المصابيح **والوجه الثالث** انه  
 مأخوذ من الحسب بفتحين بمعنى الشرف والحسب بمعنى  
 الشريف **فصل** هذا اطلاق الحسب على الله تعالى بمعنى ان  
 صفات الجود والشرف ونعوت الكمال والجلال ليست الا  
 لله تعالى **قوله الجليل** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو الذي  
 له الجلال وهذا وارد في سورة الزمر مرتين **قال** تعالى وتلقى  
 وجه ربك ذي الجلال والاكرام وقال تعالى تبارك اسم ربك  
 ذي الجلال والاكرام والجليل فعيل فهو محتمل ان يكون بمعنى  
 الفعل وبمعنى المنعول وبمعنى الفاعل **اما الاول** فانه  
 سبحانه وتعالى يحل المؤمنين ويكرمهم ويعطيهم ويجزل  
 ثوابهم ويرجع ذلك الى صفات الفعل **واما بمعنى**  
 المنعول فهو سبحانه وتعالى يستحق ان يعترف بجلاله  
 وكبريائه العاقلون **واما بمعنى** الفاعل فعناء كونه في ذاته



موصوفا بصفات الجلال على ما شرعناه ذكره الامام فخر  
الرازي في شرح الاسماء الحسني وقد يكون الجليل في اللغة  
من الجلال في السن **وفي الحديث** جله ابليس على صورة شيخ  
جليل اي مسن والله سبحانه وتعالى لا يوصف بالسن ولكن  
يوصف بالتقدم فيكون سبحانه وتعالى جليلا على معنى انه  
قديم **كذا في كتاب الاسماء والصفات** لابي المنصور عبد  
القادر النجمي **قوله الكريم** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى  
قال تعالى في سورة الانقطار يا ايها الانسان ما غفرك  
بربك الكريم **اي** اتي شئ خدعك وجراك على عصيانه وذكر  
الكريم للمبالغة في المنع من الاعتزاز بكرمه **فان** يحضن الكرم  
لا يقتضي افعال الظالم وقسوة الموالى والمعاوي والمطيع  
والعاصي فكيف اذا انضم اليه صفة القهر والانتقام  
**والا شعار** بانه يفرقه الشيطان فانه يقول له افعلى ما شئت  
وبربك كريم لا يعذب ولا يعجل **والدلالة على** ان كثرة كرمه  
تستدعي الجدي طاعته لا الانهاك في عصيانه اغترارا  
بكرمه كما في تفسير البيناوي **واذا عرفت** هذا فنقول  
الكريم هو الذي اذا قدر عفا واذا وعد وفا واذا اعطى زاد  
على منتهى الرجا ولا يبالي كم اعطى ولا لمن اعطى وان رفعت  
حاجة الى غيره لا يرضى وان جنى عاتب وما استقصى ولا

بالعقوبة ص

يضع

يضع من لا ذبحناه والتجاويف فيه عن الوسائل والشفعا  
**فن** اجمع له جميع ذلك لا بالتكلف فهو الكريم المطلق وذلك  
هو الله تعالى فقط **تنبيه** هذه الخصال قد يتحمل العبد  
التسا بها في بعض الامور مع نوع من التكلف فيوصف  
بها ولكننا قصص بالاضافة الى الكرم المطلق ذكره الامام  
محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني **واعلم** ان لفظ الكريم  
قد يطلق على الشئ الخطير الشريف يقال فلان كريم الطرفين  
يريدون شرفه في النسب **ومنه** قوله تعالى في قصة سليمان  
عليه السلام اني اتي بكتاب كريم **قيل** انما وصف الكتاب  
بالكرم لشرف صاحبه او لشرف مضمونه او لتصدرة بهيمة  
او لكونه مخبوا كما قيل كرامة الكتاب ختمه **ويطلق** لفظ  
الكريم على الشئ العزيز قال تعالى في سورة الحجرات ان الكرم  
عند الله اتقاكم **ويطلق** لفظ الكريم على الشئ الذي يكثر  
منافعه **ولهذا** المعنى يقال للناقة الجوادة كريمة لكثرة لبنها  
وكثرة درهما **واذا عرفت** هذا فنقول ان فسرناه بمعنى العزة  
فالعزيز المطلق هو الله تعالى وان فسرناه بالذي كثر فوائده  
ومنافعه فهذا لا يصدق الا على الله سبحانه وتعالى لانه  
المبدى لوجود جميع الكائنات والموجد لكل المحدثات **ثم**  
**اعلم** انه قد ورد في حق الله تعالى الفاظ من هذا الجنس



احدهما الكريم وثانيها الاكرم قال الله اقرأ وربك الاكرم الذي  
علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم **وقد** يكون الاكرم بمعنى الكريم  
كاجاء الاكبر بمعنى الكبير والاخر بمعنى العزيز كذا ذكره  
الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنی **قوله الرقيب**  
اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة النساء  
ان الله عليكم رقيباً **وقال** تعالى في سورة الاحزاب وكان الله  
على كل شئ رقيباً وقال تعالى في سورة ق ما يليظ من قول  
الا لديه رقيب عتيد يريد الملك الذي يكتب اعمالهم  
ويحصى عليهم الفاظهم **والله** تعالى رقيب لعباده بمعنى  
انه سميع لا قولهم بصير لاصوالهم مطلع على ضمائرهم  
وبيناتهم والرقيب في لغات الامم هو الموكل بحفظ الشئ  
المحتراز عن الغفلة **واما** الارتقاب بمعنى الانتظار كما في قوله  
تعالى في سورة الدخان فارقيب انهم مرتقبون **فهذا** في  
حق الله تعالى محال فيعمل على لازمه واما حظ العبد من  
هذا الاسم **فاعلم** ان العبد اذا ثبت ان الحق تعالى مراقب  
لانفعاله مطلع على ضمائره وبناته خاف عقابه في كل حال  
وهابه في كل موضع ومقام علما منه انه الرقيب الشاهد  
الذي لا يغيب عنه شئ وروى القريب بدل الرقيب علما  
في الاذكار ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنی

للنووي قال تعالى في سورة هود علم السلام  
حكايه عن صالح عليه السلام ان ربه قريب سمع  
معنى القريب في الفصل الاول من خاتمة هذا  
الكتاب ص

**قوله**

**قوله المجيب** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة  
البقرة واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة  
الداعي اذا دعان **يقال** من الجواب عن السؤال ان المجيب اجاب  
السائل واستجاب واستجاب له كل ذلك جائز واصل الجواب  
في اللغة القطع من قولهم فلان يجوب البلاد اي يقطعها  
**ومن** قوله تعالى وثمود الذين جابوا الصخر بالوادى قطعوه  
وجعلوا فيه بيوتا **وحقيقة** الجواب عند اهل الحديث الاضا  
عن مضمون السؤال ومتى وقع الاخبار عن مضمون السؤال  
كان جوابا **فاذا** قال السائل للسؤال هل اتاك زيد فقد علق  
سواله باحد الامرين اما نعم واما لا فالجيب يقطع باحدهما  
فيقول نعم او لا واذا صح ما ذكرناه في معنى المجيب والجواب  
كان وصف الله عز وجل بانه **يحيي** الامم **احدهما**  
اجابته تعالى عن سوال عبده اعطاه آياه مطلوبه فيكون  
على هذا الوجه من اوصافه الفعلية **ومن** قولهم انه مجاب  
الدعوة **وهو** المراد بقوله تعالى في سورة النمل امن يحيب  
المضطر اذا دعاه **وفي الحديث** الشريف ان الله يستحي ان  
يرد عبده صغرا اذا دعاه **الثاني** اجابته تعالى عن  
سؤال غيره بكلامه فتكون على هذا الوجه صفاته الذاتية  
كذا ذكره ابو المنصور القمي في شرح الاسماء الحسنی **قوله**

**الواسع**



اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو مشتق من السعة  
والسعة تضاف الى العلم اذا اتسع واحاط بجميع المعلومات  
وتضاف الى القدرة اذا اتسعت واحاطت بجميع المقدورات  
وتضاف الى الرحمة اذا عمت واحاطت كل شئ **فهو الذي** وسع  
علمه كل جميع المعلومات فلا ساحل لبحر معلوماته بل تنفذ  
البهار لو كانت مداها الكلمة فلا يشغله معلوم عن معلوم  
ووسعت قدرته جميع المقدورات ولا يشغله شأن عن  
شأن ووسعت رحمته وحمته وشملت واحاطت كل شئ  
**كما قال سبحانه وتعالى في سورة الاعراف ورحمي وسعت**  
**كل شئ وقيل** الواسع هو الذي لا يجد غناه ولا تعد عطاياه  
**وقيل** الواسع هو الذي افضاله شامل ونواله كامل **وقيل**  
الواسع هو الذي وسع كل شئ رحمة وعلم **قوله الحكيم**  
اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة عمران  
لا اله الا هو العزيز الحكيم اي ذو الحكمة وهي العلم بالاشياء على ما  
هي عليه والاثبات بالافعال على ما ينبغي **قال** ابن الاعراب  
الحكيم في اللغة العالم والحكمة العلم والحكمة اسم العلم وجمعها  
الحكم بكسر الحاء وفتح الكاف فيكون معنى الحكيم هو العالم  
بالمستور الخفي على غيره فهو من الاوصاف الثابتة له في الازل  
لانه كان في الازل عالما بجميع المعلومات على التفصيل **وقال**

آخرون

آخرون الحكيم هو المحكم للشي من الاحكام قد صرف عن فعل  
الى فاعل كما قيل عذاب اليم ومعناه مولم فصرف الى اليم **ومنه**  
قوله عز وجل الرزق ايات الكتاب الحكيم اي المحكم بكسر الكاف  
والحكيم هو المحكم لافعاله على اتقانها فيرجع الى صفات الافعال  
**وقيل** الحكيم بمعنى المحكم بفتح الكاف اي المحكم علمه وقوله  
فيكون حينئذ فاعل بمعنى مفعول ينصب العين ودليل  
ذلك قوله تعالى في موضع اخر الرزق احكمت اياته  
فيرجع الى صفات الذات ذكره الشيخ ابو المنصور القمي  
في شرح الاسماء الحسنی **واعلم** ان آثار التدبير في البقعة  
والنملة وغيرهما وجريان الدلالة فيها على قدرة الصانع الحكيم  
وعلمه وحكمته ليس اقل من دلالة السموات والارض والحيال  
والبحار على علم الصانع وقد رتته وحكمته قال الامام فخر  
الرازي في تفسير قوله تعالى في سورة السجدة الذي احسن  
كل شئ خلقه ليس المراد منه الحسن الرائق في المنظر فان  
ذلك مفقود في القرود والخنازير **وانما** المراد حسن التدبير  
في وضع كل شئ موضعه بحسب المصلحة **وهو** المراد من  
قوله تعالى في سورة الفرقان وخلق كل شئ فقدره تقدير  
**قوله الودود** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى  
في سورة هود حكايته عن شعيب عليه السلام واستغفروا



ركنكم ثم توبوا اليه ان ربي رحيم ودود والودود مبالغة  
 الود من الود وهو المحب وفيه وجهان **الاول** ان الودود  
 فعول بمعنى فاعل فالودود بمعنى الوداد كالصبور بمعنى  
 الصابر اي المحب لا نبيا له واوليائه **الوجه الثاني** ان  
 يكون فعول بمعنى مفعول فالودود بمعنى المودود وكل كلوا  
 بمعنى المحبوب اي المحبوب في قلوب انبيائه واوليائه والجمع  
 اولي لقوله في سورة المائدة يحبهم ويحبونه ثم اعلم ان المحبة  
 ميل القلب ولما تقدس الحق سبحانه وتعالى عن ان يميل  
 او يمال اليه تقدست محبته تعالى ان تكون بهذا المعنى  
 فيراد بمحبة الله تعالى للعبد اكرامه واستعماله في الطاعة  
 وصونه عن المعاصي ويراد بمحبة العبد لله تعالى ارادة  
 طاعته في اوامره ونواهيه والاعتناء بتحصيل مراعيه كما  
 صرح به البيضاوي في قوله تعالى في سورة البقرة يحبونهم  
 كتب الله **وقيل** حب الله العبد اكرامه واثابته اثابة كاملة  
 وحب العبد لله تعالى تقظيمه والتمسك بطاعته والتجنب  
 عن معاصيه كما في البحر المحيط وفيه وجه آخر وهو ان  
 يكون بمعنى كونه ودودا لان يودهم الى خلقه كما قال تعالى  
 في اخ سورة مريم ان الذين امنوا وعملوا الصالحات  
 يجعل لهم الرحمن وداي حبا فيايندهم بينهم الوفاء

تفسير

وفيه

وفيه وجه آخر ان يكون معني كونه ودودا ان يودهم  
 الى خلقه كما قال في سورة مريم ان الذين امنوا وعملوا الصالحات  
 يجعل لهم الرحمن وداي حبا في قلوب الصالحين كما في شرح  
 الاسماء الحسنى لابي المنصور القمي **وقيل** يجعل لهم وداي  
 حبا في صدور الابرار ومهاجرة في قلوب الفجار كما في مدارك  
 التنزيل **وعن النبي** صلى الله عليه وسلم انه الله اذا احب  
 عبدا دعا جبريل فقال اني احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل  
**وفي رواية** اذا احب الله عبدا يقول لجبريل عليه السلام  
 اني احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادي في اهل  
 السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ثم  
 يوضع له المحبة والقبول في قلوب الصالحين من اهل  
 الارض **واذا** بغض عبدا دعا جبريل عليه السلام فيقول  
 له اني ابغض فلانا فيبغضه جبريل ثم ينادي في اهل السماء  
 ان الله تعالى يبغض فلانا فابغضوه ثم يوضع له البغضا  
 في اهل الارض اي يوضع له البغضا في قلوب الصالحين  
 من اهل الارض رواه مسلم **واما** **احفظ** العبد من هذا  
 الاسم فهو ان يكون كثير التودد الى الناس بالطرق  
 المشروعة ولما كسرت رباعية النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال اللهم اهد قومي فانهم لا يعلمون كذا ذكره الامام

فابغضه



فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسني قوله **المجيد** اسم من  
 اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة هود انه **مجيد**  
**المجيد** فعيل من الماجد كالعلي من العالي وفي المجد قولان  
**احدهما** انه الشرف التام الكامل **فله** الشرف والمجد والعلو  
 والعظمة في ذاته وصفاته وافعاله **الثاني** المجيد في اصل  
 اللغة عبارة عن السعة يقال رجل ماجد اذا كان سخيلا  
 منفصلا كثير الخير قال تعالى في القرآن المجيد وصفه بالمجد  
 لكثرة فوائده **اذا عرفت** هذا فنقول المجيد في صفة الله  
 تعالى يدل على كثرة احسانه وفضاله كذا ذكره الامام فخر  
 الرازي في شرح الاسماء الحسني **وعلم** هذا المعنى يكون معنى  
 المجيد الشريف ذاته الجليل فعاله الجزيل عطاؤه ونواله  
 الكثير افضاله واحسانه **فكان** شرف الذات اذا قاربه  
 حسن الفعل سمي مجيدا كذا ذكره الامام محمد الغزالي في  
 شرح الاسماء الحسني **واما** تجيد العباد رتبهم سبحانه فهو  
 اعتقادهم وتظيمهم امره وذكرهم اياه بذلك كما ذكره ابو  
 المنصور القمي في شرح الاسماء الحسني قوله **الباعث**  
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو مشتق من البعث وهو  
 في صفة الله تعالى يحتمل وهو **احدها** ان البعث بمعنى  
 الارسال ومنه قوله تعالى في سورة يونس عليه السلام ثم

بعثنا

بعثنا من بعده رسلا الى قومهم وقوله تعالى في سورة النمل  
 ولقد بعثنا في كل امة رسولا **ومثله** كثير في القرآن والله  
 تعالى باعث الرسل الى قومهم وبعث العباد على الافعال  
 المخصوصة بخلق الارادات والدواعي في قلوبهم وبعث  
 الارزاق الى خلقه ولولم يكتسبوا من حيث لا يحتسبوا **والثاني**  
 البعث بمعنى الاحياء بعد الموت ومنه قوله تعالى في سورة  
 البقرة فاما مات الله عانة عام ثم بعثنا اى احياه وقوله تعالى في  
 سورة البقرة ثم بعثناكم من بعد موتكم لعلكم تشكرون **وقال**  
 تعالى في سورة الحج وان الله يبعث من في القبور اى للمحشر  
 والنشور **وكذلك** البعث من النور وفيه نزل قوله تعالى في  
 اصحاب الكهف وكذلك بعثناهم ليتساءلوا بينهم **فالبعث**  
 على جميع وجوه معانيه من صفات الفعل كما صرح به  
 الشيخ ابو المنصور القمي في شرح الاسماء الحسني قوله  
**الشهيد** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهو **امام** من الشهداء  
 او من الشهادة **واياما** كان فهو مباينة من الشاهد كالقند  
 من القادر **واما** اذا كان من الشهداء وهو الحضور فعناه  
 العليم بظواهر الاشياء وما يمكن مشاهدتها كما ان الخير هو  
 العالم بباطن الاشياء وما لا يمكن الاحساس بها **واما** اذا  
 كان الشهيد من الشهادة فعناه يشهد على الخلائق يوم

ومن الشهود بمعنى الحضور قوله تعالى في سورة  
 المدثر وبين شهودا يعني حضورا بمكة ومنه  
 قوله تعالى في سورة الفرقان والذين لا يشهدون  
 الزور يعني لا يحضرون **ومثله** في سورة النساء  
 والنور والقصر من



القيمة بما شاهد منهم ومنه قوله تعالى في سورة الفتح وكفى بالله شهيدا ذكره الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح وفيه وجه ثالث وهو ان شهيد بمعنى بين كافي قوله تعالى في سورة عمران شهد الله انه لا اله الا هو قيل معناه بين الله انه لا اله الا هو بالادلة التي نصيها على توحيد فعله هذا القول ان اريد به الابانة بالفعل فانه من صفاته الفعلية وان اريد به البيان بالقول فيكون من صفاته الازلية كما ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني ويحتمل ان يكون الشهيد بمعنى المشهود وذلك ان العباد يشهدون له بالوحدانية ويقررون له بالعبودية فيكون فعلا بمعنى منقول ويتأكد هذا الوجه بقوله تعالى في سورة الاعراف واشهدهم على انفسهم والله تعالى طلب على عباده الشهاداة على وحدانيته وشهدوا له بذلك فكان مشهودا له في هذه الدعوى ذكره الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسني وقد جاء الشهيد في صفة الخلق على وجهه **فوجه** منها الشهيد يعني المستشهد في سبيل الله تعالى فذلك قوله تعالى في سورة النساء ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا والمراد من الشهداء في هذه

الآية هم الذين قتلوا في سبيل الله وذكره في علة الاسم وجوها **الاول** ان ملائكة الرحمن يحضرون روحه ويرفعونه الى منازل القدس فيكون فعلا بمعنى منقول **الثاني** شهيدا مبالغة من الشاهد معناه انه شاهد لطف الله تعالى ورحمته وما اعتدله من الدرجات **الثالث** قال المصنف بن شميل الشهيد هو الحي لان من كان حيا كان شاهدا وشاهدا لا حول والشهيد حي بعد ان صار مقتولا قال تعالى في سورة عمران ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل حيا عند ربهم يرزقون **ووجه** منها الشهيد هو الذي يشهد على حق من حقوق الناس **فذلك** قوله تعالى في سورة البقرة واستشهدوا شهيدين من رجالكم يعني على الحقوق وقال تعالى في سورة الطلاق واشهدوا ذوي عدل منكم واقبوا الشهادة لله اى في الطلاق والمراجعة وانما سمى شاهدا لاندين بشهادته ما يوجب حكم الحاكم وقيل الشهيد والشاهد هو الذي يظهر بقوله الامر المتعارف فيه بين الخصمين ومظهر فيه صدق المدعي وثبوت حقه على خصمه فقوله تعالى في سورة يونس اننا كنا عليكم شهودا فمفسر هذا الوجه **ووجه** منها الشهيد كل نبي لان كل نبي شاهد على امته وذلك قوله تعالى في سورة القصص ونزعنا من كل امة شهيدا اى اخترنا

قوله قال المصنف بن شميل اعلم ان الاعلام نوعان احدهما لا يدخله لام التعريف والثاني يدخله فالاول ما ليس فيه معنى وصفي والثاني ما وضع باللام على هذا العلم والثاني على فانه يجوز ادخال اللام على هذا العلم والثاني على نوعين احدهما ما يكون فيه معنى وصفي فيجوز فيه دخوله والثاني ما وضع على اللام فيجب دخوله عليه نحو البهم والصعق

م



من كل أمة نبيا **ووجهه فيها** الشهيد والشاهد يعني أمة محمد  
 صلى الله عليه وسلم **قال** تعالى في سورة المائدة حكاية عن  
 النجاشي أوقوم من الذين وفدوا على رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ربنا أمنا أي بالرسول وبما أنزل إليه فاكبتنا مع  
 الشاهدين أي مع أمة الذين جعلتهم يوم القيمة شهداء  
 على الأمم نشهد بثل بالشهدون به يوم القيمة من أن الرسول  
 صلى الله عليه وسلم قد بلغ وأن الأنبياء عليهم السلام قد  
 بلغوا **عن** أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بنوح عليه السلام وأمة  
 يوم القيمة فيقال له هل بلغت فيقول نعم يارت فتسل  
 أمة هل بلغكم فيقولون ما جاءنا من نذير فيقال لنوح  
 عليه السلام من شهودك فيقول محمد وأمة فيجاء بكم  
 فتشهدون ثم قرأ عليه السلام وكذلك جعلناكم أمة وسطا  
 لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا  
**وفي بعض** الروايات ثم يؤتي بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسل  
 عن حال أمة فيزيكهم ويشهد بصدقهم فذلك قوله تعالى  
 فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء  
 شهيدا **عن** ابن مسعود رضي الله عنه قال قال لي رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اقرأ على القرآن فقلت يا رسول الله اقرأ

عليك

عليك وعليك أنزل قال أني أحب أن اسمعه من غيري فقرأت  
 عليه سورة النساء حتى جئت إلى هذه الآية فكيف إذا جئنا  
 من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال حسبك  
 الآن قال فالتفت إليه فاذا عيناه تذرفان متفق عليه  
**وفي صحيح** البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبي بن  
 كعب أن الله أمرني أن أقرئك القرآن قال الله سبحانه لك  
 قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم فذرت  
 عيناه **قوله الحق** اسم من أسماء سبجانه وتعالى وفي تفسيره  
 وجوه **ففيها** الحق هو الله تعالى فذلك قوله تعالى في سورة قد  
 افلح المؤمنون ولوا تتبع الحق أهواءهم يعني لوا تتبع الله عز  
 وجل أهواء المشركين لنفسه السموات والأرض ومن  
 فيهن **واعلم** أن الحق إذا أطلق على الباري تعالى يكون بمعنى  
 الوجود الكائن الثابت الذات **من** قولهم الجنة حق والنار  
 حق أي هما موجودتان كائنات باقيات لا تغنيان فكان  
 الحق سبجانه وتعالى باسم الحق الحق وأولي لأنه تعالى هو  
 الوجود الكائن الثابت الذات المنزه عن قبول العدم  
 بوجه من الوجوه **فعلى** هذا يكون هذا الاسم من جملة أوصاف  
 ذاته **وقد** يكون الحق بمعنى الكائن الواقع في المستقبل لا محالة  
 وإن لم يكن موجودا في الوقت كقولنا إن البعث حق والميزان

لـ



ومن قوله تعالى في سورة الرحمن وما خلقنا  
السموات والارض وما بينهما الا عشرين ما  
خلقناها الا بالحق اي ما خلقناها الا بسبب  
الحق اي بسبب امر كان وهو الاستدلال على  
الوحدانية كافي بميون التفسير صحيح

حق والحساب حق اي ذلك كله كاشن واقع في المستقبل كذا  
ذكره ابو المنصور القمي في شرح الاسماء الحسني **ومنها الحق**  
بمعينه الذي ليس بباطل **يقال** حق الامر ثبت ويتأبد  
الباطل وهو المضمحل الزائل **وذلك** قوله تعالى في سورة الحج  
ذلك بان الله هو الحق اي الثابت في نفسه الواجب لذاته  
اي لا يتغير في وجوده الى غيره وان ما يدعون من دونه  
هو الباطل اي المضمحل الزائل **وقوله** تعالى في سورة لقمان ذلك  
بان الله هو الحق وان ما يدعون من دونه الباطل اي المضمحل  
الزائل **ومنها الحق** القرآن **فذلك** قوله تعالى في سورة الزخرف  
حق جلهم الحق يعني القرآن ورسوله مبين **فلما جاءهم الحق**  
يعني القرآن قالوا هذا سحر وانا بكم كفرون ونحوه كثير **ومنها**  
الحق الاسلام **فذلك** قوله تعالى في سورة الانفال ويريد الله  
ان يحق الحق بكلماته اي ويريد الله ان يظهر الاسلام ويثبت  
بكلماته ويقطع دابر الكافرين ليحقق الحق يعني الاسلام ويبطل  
الباطل يعني الشرك ولو كره المجرمون ومعنى احقاق الحق  
مظاهرها حقيقة لا جعله حقا بعد ان لم يكن كذلك وكذا حال  
ابطال الباطل **وقوله** تعالى في سورة بني اسرائيل وقل جاء الحق  
وزهد الباطل يعني جاء الاسلام وذهب الكفر **ومنها الحق**  
التوحيد **فذلك** قوله تعالى في سورة الزمر بل جاءهم الحق

يعني

يعني التوحيد واكثرهم للحق كادعون وقوله تعالى في الصافات  
بل جاءهم بالحق اي بالتوحيد وصدق المرسلين ونحوه كثير **ومنها**  
الحق العدل **فذلك** قوله تعالى في سورة الاعراف حكايته عن  
شعيب عليه السلام **ربنا** افتح بيننا وبين قومنا بالحق يعني  
بالعدل قوله تعالى في سورة ص يا داود انا جعلناك خليفة  
في الارض فاحكم بين الناس بالحق اي بالعدل **ومنها الحق**  
الصدق **فذلك** قوله تعالى في سورة الانعام قوله الحق اي  
الصدق وقوله تعالى في سورة يونس عليه السلام ويستنبئونك  
احق هو يعني اصدق هو قل اي وربي انه الحق اي لصدق  
**وقد قيل** اذا استعمل الحق والباطل في الخبر كان الحق بمعنى الصدق  
المحقق والباطل بمعنى الكذب **فاذا قيل** في الخبر انه حق فعناه  
انه صدق **واذا قيل** في الخبر انه باطل فعناه انه كذب والعبار  
عن الصدق بالحق وعن الكذب بالباطل مشهورة بالعرف  
والعادة **وقد** وصف الله تعالى خبره الصدق بالحق فقال  
ولو شئنا لاتينا كل نفس هديها ولكن حق القول مني  
لا ملأنا جهنم من الجنة والناس اجمعين **وقوله** حق القول  
منّي اي صار خبري عن املاء جهنم حقا وصدق لا يجوز الخلاف  
فيه كما عرّج به الشيخ ابو المنصور القمي في شرح الاسماء  
الحسني **ومنها الحق** الحق **فذلك** قوله تعالى

ساد  
وعن



سورة القصص فلما جاءهم الحق اي جاءتهم الحجة وهي اليد البيضاء  
والعصا قالوا هذا سحر مبين **وقيل** في تفسير قوله تعالى الم  
الله لا اله الا هو الحق القيوم نزل عليك الكتاب بالحق اي  
بالعدل فيما حضرك به من شرف النبوة **وقيل** بالصدق  
فيما تضمنه من الاخبار عن القرون الخالية **و** بالصدق فيما  
تضمنه من الوعد بالثواب على الطاعة ومن الوعيد بالعقاب  
على المعصية **وقيل** بالحق اي بالحق والبراهين القاطعة ومنها  
الحق بمعنى الواجب حق بمعنى واجب **فذلك** قوله تعالى في  
سورة الروم وكان حقاً علينا اي واجباً علينا نصر المؤمنين  
**قوله** تعالى في سورة الاحقاف اولئك الذين حق عليهم  
القول اي وجب عليهم العذاب ونحوه كثير ومنها الحق  
بمعنى اولي **فذلك** قوله تعالى في سورة البقرة ونحن احق  
بالملك منه يعني اولى **وترجم** تعالى في سورة الانعام فأتى  
الفرقيين احق بالامن يعني اولى وقوله تعالى في سورة يونس  
عليه السلام ائن يهدى الحق احق ان يتبع يعني اولى  
**ومنها** الحق بمعنى الخط والنصب **فذلك** قوله تعالى في سورة  
الذاريات وفي اموالهم حق للسائل والمحروم **وتلوه** تعالى في سورة  
المعارج والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم  
**والحق** واحد الحقوق والحقة بفتح الهاء المخصوص منه **ب**

اي خط ونصيب

هذه

هذه حق اي حق **والحق** ضد الباطل والحق ضد المبطل  
**والحقيقة** ضد المجاز وحقيقة الشئ ماهيته **والحق** قد يطلق  
على الصواب والباطل على الخطأ **وقد** يطلق على كل ما يحسن فعله  
**يقال** هذا الشئ حق اي فعله حسن وهذا الشئ باطل اي  
فعله معصية او مكروه **قوله الوكيل** اسم من اسمائه سبحانه  
وتعالى قال تعالى في سورة المزمل رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذوه وكيلاً اي اذا علمت ان رب المشرق والمغرب  
وان لا اله الا هو فاتخذوه رباً **وقيل** معناه فاتخذوه كافياً **وهذا**  
اختيار الفراء وهو الاصح لقوله تعالى في سورة الاحقاف وقالوا  
حسبنا الله ونعم الوكيل **ومعني** حسبنا كافياً فيجب ان يكون  
التقدير كافياً لله ونعم الكافي حتى يكون ما بعده موافقاً  
لما قبله كقول القائل **الله** رازقنا ونعم الرازق ذكره ابو المنصور  
القيمي في شرح الاسماء الحسنى **وقال** اخيون الوكيل فعيل  
بمعنى منعول فالوكيل بمعنى الموكول اليه فان العباد وكلوا  
اليه مصالحهم وفوتوا موهم اليه **فذلك** لان تفويض الامور  
الى الغير انما يحسن عند شرطين **احدهما** اعجز الموكل عن اتمامه  
**ولا** شك ان الخلق عاجزون عن تحصيل مهامهم **والثاني** كون  
الموكول اليه موصوفاً بكمال العلم والقدر والرحمة والبراة  
وغير ذلك **النصب** لان الجاهل بالامر لا يحسن توكيل الامر



اليه وكذلك العاجز ثم ان كان علما قادرا ولكن لا يكون له رحمة  
وشفقة لم يحسن ايضا تفويض الامر اليه ثم ان حصلت هذه  
الصفات الثلاثة للموكل وهي العلم والقدرة والرحمة لكنه  
قد يطلب النصيب لم يحسن ايضا تفويض الامر اليه لانه لا  
محالة يتقدم مصالح نفسه على مصالحك فيصير مصالحك  
مختلة فانما اذا حصلت الصفات الاربع فيستدعي حسن توكيل  
المصلح وتفويضها اليه **ولا شك** ان كل هذه الصفات  
غير حاصل الا لله سبحانه وتعالى فلا جرم كان سبحانه وكذا بمعنى  
ان العباد فوضوا اليه مصالحهم وهذا هو المراد من قوله سبحانه  
وتعالى في سورة الفرقان وتوكل على المحي الذي لا يموت **ومن**  
قوله تعالى في سورة الطلاق ومن يتوكل على الله فهو حسبه **ومن**  
قوله عليه السلام لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق  
الطيور تغدوا فاصباحها وتروح بظانها ذكره الامام فخر الرازي  
في شرح الاسماء المحسني **قوله القوى الميتين** اسمان من اسمائه  
سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة الذاريات ان الله هو  
الرزاق ذو القوة المتين **واعلم** ان كل الشئ في ان يؤثر  
يسمى قوة **وكل حال الشئ** ان لا يقبل الاثر من الغير يسمى  
ايضا قوة **وذلك** لانه الانسان الذي يصير الناس سمي قويا  
شديدا **وهذا** التفسير يسمى الحجر والحديد قويا شديدا اذا

عرفت

٤٢  
**عرفت** هذا فنقول ان حملنا القوة في حق الله تعالى على كونه  
كاملا في التأثير في الممكنات كان معنى القوة هو القدرة  
لانه تعالى انما يوجد الممكنات بقدرته **وان** حملنا القوة في حقه  
تعالى على كونه غير قابل للاثر من غيره كان معنى قوته تعالى هو  
كونه واجب الوجود لذاته وذلك لان كل ما كان واجب الوجود  
لذاته كان واجب الوجود من جميع جهاته **وكل** ما كان كذلك لم  
يقبل الاثر من الغير البتة **واما الميتين** فاشتقاقه من المشاة  
وهي الصلابة **واعلم** انه لا يصح في حق الله تعالى هذا المعنى  
فوجب حمله على لازم هذا المعنى وهو اما كل حال التأثير في  
الغير او كل الحال في ان لا يتأثر عن الغير اي هو الذي يؤثر  
ولا يتأثر والغالب الذي لا يغلب ولا يحتاج في قوته الى مادة  
وسبب وقد ورد في الاسماء التسعة والتسعين **الميتين** مكان  
الميتين ومعناه البين امره في صفاته الالهية والوحدانية **يقال**  
بان الشئ وتبين واستبان بمعنى واحد كذا ذكره الامام فخر  
الرازي في تفسير الاسماء المحسني **قوله الوتي** اسم من اسمائه  
سبحانه وتعالى وفي تفسيره وجوه **الوجه الاول** الوتي على  
معنى المتوحي لامور العباد وكما فيهم ولذلك قال يوسف عليه  
السلام انت ولي في الدنيا والاخرة توفني مسلما والحقني بالصالحين  
**الوجه الثاني** الوتي بمعنى الرب وبمعنى المعبود فذلك قوله تعالى



في سورة الانعام قل غير الله اتخذ وليا والمراد بالولي في هذه  
الآية الرب عز وجل او المعبود بالحق لانه ردة لمن دعاه الى  
الشرك ومعناه الانكار اي لا اتخذ غير الله وليا يعني ربا  
ومعبودا **الوجه الثالث** الولي بمعنى المحب قال الله تعالى  
في سورة البقرة الله ولي الذين امنوا اي محبتهم وقبل معناه  
المعبود ويؤكد هذا المعنى قوله تعالى في هذه السورة والذين  
كفروا اولياؤهم الطاغوت **الوجه الرابع** الولي بمعنى الوالي كالجلس  
بمعنى المجالس فوالايات الله تعالى بعبادته محبته لهم ومعنى  
محبته تعالى قد سبق في تفسير الودود **الوجه الخامس**  
الولي بمعنى الناصر والصاحب **قال** تعالى في اخر سورة الاسراء  
وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم  
يكن له ولي من الدن او لم يكن له ناصر ينتصر به من ان  
يتعرض له المذلة لانه تعالى منزّه عن الدن فلا يحتاج الى  
صاحب يتغرز به تعا من ذلك علوا كبيرا **نظيره** قوله  
تعالى في سورة الكهف ومن يضل فلن تجد له وليا مرشدا  
يعني صاحبنا وناصرا يرشده **وقوله** تعالى في سورة بني اسرائيل  
ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجد لهم اوليا  
يعني اصحابا وانصارا يرشدونهم **الوجه السادس** الولي  
من الولي وهو القرب يقال فلان يلي فلانا في المجلس اي

يقرب

يقرب منه في الدرجة وفي الحديث كل ما يليك وفي التفسير  
اول لك فالولي اي قاربك ودنا منك ما اذرتك **قال** تعالى  
في سورة مريم حكايه عن ابراهيم عليه السلام يا ابت اي اخاف  
ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا اي قريبا  
في النار وقيل قرينه في اللعن **فالولي** كل ما يليك اي يقرب  
منك ومنه ولي اليتيم واليتيم والى البلد لان من تولى امرا  
فقد قرب منه **واذا** ثبت هذا فكونه تعالى وليا لعباده  
اشارة الى قربهم منه بالعلم والقدرة واجابة الدعوة فتدس  
قربه من ان يكون قرب مكان **قوله الحميد** اسم من اسمائه  
سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة الحج وهدينا الى الطيب من  
القول وهدينا الى صراط الحميد اي الحمود المستحق للحمد والثناء  
**فانه** الموصوف بكل كل والولي لكل نزل **والمشكور** في كل  
فعال فهو الحمود المطلق قال تعالى في سورة سبحان الذي  
اسرى وان من شئ الا يستجيب **اي** ببيان المطلق او ببيان  
الحال **تقرير الكلام** ان الله تعالى حمد نفسه بالثناء الذي يليق  
به ازالا ويحمده عباده بالهمم به ابد **فهو** المستحق للحمد سرمد  
بل في الحقيقة هو الحميد والحمد كيدل عليه صيغة الفاعل  
المحتمل ان يكون بمعنى الفاعل والمنعول ذكره الامام محمد  
الغزالي في شرح الاسماء الحسنی ثم اعلم ان الحميد اذا كان بمعنى



المحمود الذي حمد عباده كان من الاوصاف التي لا تتحقا عند وجود حمد الحامدين له واذا كان الحميد بمعنى الحامد كان من اوصاف الازلية لان حمد تعالى لعباده انما هو ثناء عليهم وذلك راجع الى القول كذا ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **قوله المحصى** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **واعلم** ان الاحصاء اما راجع الى انه تعالى يعد على الخلق اعمالهم يوم القيمة لاجل الحساب **كما** قال تعالى سورة المجادلة احصاه الله ونسوه فيرجع الى الكلام القديم **والله** انه تعالى يعلم عدد اجزاء الموجودات وعدد حركاتهم وسكناتهم ويحيط علمه بها احاطة العاد بما بعده اجمالا وتفصيلا كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **قال** تعالى في اخر سورة قل وحي واحاط بما لديهم واحصى كل شئ عددا **وقال** تعالى في اخر سورة الطلاق وان الله قد احاط بكل شئ علما فيرجع الى العلم القديم وفيه وجه اخر وهو ان المحصى ما خوذ من الاحصاء الذي هو بمعنى الاطاقة **وفي الحديث** استقيموا ولن تحصوا اي ولن تطيقوا واعلموا ان خيرا عملكم الصلاة فانه تعالى هو المطلق القادر على المحدثات كلها **او** على هذا الوجه يكون المحصى من اوصاف الازلية لانه تعالى لم يزل عالما قادرا هكذا قرره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء

الحسنى

الحسنى **وحظك** من هذا الاسم انه ان لم يقع منك غفلة من سكوت وحركة ولحظة ولحمة ان تحاسب نفسك في جميع انفسك بان لا يوجد فيها نفس الا في طاعة **لما روي** انه ليس يتحسر اهل الجنة الا على ساعة مرت بهم ولم يذكر الله تعالى فيها ولما قيل الدنيا ساعا عتقا جعلها طاعة وان تكلف عدا النعمة التي اوصلها الله تعالى اليك لتعرف عجزك عن شكر ما عليك وان علمت انك لا تحصيها قال الله تعالى في مواضع من كتابه وان تعدوا نعمت الله لا تحصوها اي لا تطيقوا عد ما فضل عن شكرها **فيجب** على العبد ان يراعي ايامه ويعد ايامه فيشكر جميل ما يوليه ربه ويعتذر عن قبيح ما ياتيه ويذكر الايام الخالية عن الطاعات ويتأسف على الازمنة الماضية في الغفلات وقته قبل الانفس من الوقت اذ ما من نفس غيره الا ويمكن تقويمه بخلاف الوقت ومن المشهور قولهم الوقت سيف قاطع والوقت كالسيف ان لم تقطعه بالعبادة قطعتك بالبطالة **وقوله** الصوفي ابن الوقت وابو الوقت والفرق بينهما دقيق وبغير هذا المحل حقيق ذكره الملا علي القاري في شرح مشكاة المصابيح **قوله المبدئ المعيد** اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة الروم الله يبدئ الخلق ثم يعيده **المبدئ** بالهجرة وقد تبدل باليه وقتا الى الذي انشا الاشياء وقد روي خلق

في سورة العنكبوت ارموا كيف يبدئ الله الخلق ثم يعيده وقال تعالى ص



وحقق واختبرها ابتداء من غير مثال سبق **المعبد** أي يعبد  
لخلق بعد الحياة إلى الهائمات في الدنيا وبعد الهائمات إلى الجنة  
العقبى **واعلم** أن مذهب الجمهور أن الله تعالى ينفى الأشياء ثم  
أنه يعيدها بأعيانها قال تعالى في سورة يس قل يحييها الذي  
أنشأها أول مرة ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنی  
**قوله المحي المميت** ايمان من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى  
في سورة البقرة وكنتم امواتا فاحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم  
اليه ترجعون **واعلم** ان الموت والحيوة من الله تعالى **قوله**  
هذه الآية وقال تعالى في سورة الملك الذي خلق الموت والحياة  
ليبلوكم انتم احسن عملا **وقال** تعالى في سورة الزمر الله يتوفى  
الانفس حين موتها وانما تددح بالامانة ليعلم انه قادر على  
التصرف في هذه الاشياء كيف شاء واراد فان قيل فامعنى  
قوله تعالى في الم السجدة قل يتوفىكم ملك الموت الذي وكل بكم  
وقوله تعالى في سورة الانعام حتى اذا جاء احدكم الموت توفته  
رسلنا فنقول **خلق الموت** في الحقيقة من الله تعالى وقولنا  
وملك الموت هو القابض باذن الله تعالى وله اتباع واعوان  
**فقارة** اضيف الى الاعوان واخرى الى الرئيس واخرى الى  
المخالف لان المؤثر في الحقيقة **قوله المحي** اسم من اسمائه سبحانه  
وتعالى وهو وصف لمن قامت به الحياة وهو بالنسبة الى الله

تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير

تعالى من صفاته ذاتة اي التي بحياة لم تزل ولا تزول وفستروه  
**باللحم** كافي البحر المحيط والحياة اسم للحي الذي يكون حيوت  
بوجود الروح فلا يجوز اطلاقه على الباري تعالى لان حيوته تعالى  
ليست بالروح بل هو خالق جميع الارواح والارواح كلها مخلوقة  
له ومن قال يقدم شيء من الارواح فهو كافر كما صرح به الامام  
فخر الرازي في تفسيره هذه الآية وقال في تفسير سورة غافر  
**قوله** تعالى هو المحي لا اله الا هو يعيد الحسوان لا حي الا هو  
فوجب ان يحمل ذلك على الحي الذي يمتنع ان يموت امتناعا  
ذاتيا ويستدل لا حي الا هو **فكان** اجري الشيء يجوز والمجرى  
المعدوم انتهى كلامه **لا ترى** ان الحي الذي يجوز عليه الموت  
حكم عليه بان يموت **قال** تعالى في سورة الزمر انك ميت وابعث  
ميتون **حكي** انه مات لبعضهم ابن فبكي عليه حتى اغشى عليه **يقول**  
الذنب لك حيث احببت حياتي موت هلا احببت الحي الذي  
لا يموت حتى لا تقع في هذا الخزن **قوله القيوم** اسم من اسمائه  
سبحانه وتعالى **فيعول** من القيام واصله قيوم فاجتمعت واو  
ويا احدهما سابقة بالسكون فقلت الواو يا وادخمت الياء في  
الياء فصار قيوم **قال** تعالى لا اله الا هو المحي القيوم وقال تعالى  
في سورة طه وعنت الوجوه للحي القيوم اي الدائم القائم  
بتدبير الخلق وحفظه من قام بالامر اذا دبره وحفظه **قوله**



معناه القائم بذاته المقوم لغيره وقيل معناه انه القائم على كل شيء وقاويله انه تعالى قائم بقدر انعامه كما قيل قسم المتكامل واللاهوت فيهم ونظيره من الايات قوله تعالى في سورة النور ان شهادته انه لا اله الا هو والحمد لله والصلوة والسلام على من لا نبي بعده في ما يتبع من الارزاق والآمال وفيما يشب ويغالب وفيما يامر به وينهى عنه وغير ذلك **قال** ابن الانباري فيه ثلاث لغات فيقوم وقيام وقيم **وقال** فلا يقوم قومه وقيم قومه وقائم قومه اذا كان كان قائما بامورهم **فان** اخذنا القيتوم من معني القيام على النفوس بارزاقها واجالها والجزء لها على اكتسابها كما قال عز وجل في سورة الرعد امن هو قائم على كل نفس بما كسبت كان من اوصافه العقلية **اما** تفسير القيتوم بانه قائم بذاته فقد اطلقه عليه اكثر المفسرين وارادوا به استغناء عن غيره واقاما سواء تعا فهو مفتقر في وجوده الى صانعه فعلي هذا التفسير يكون من اوصافه الذاتية **وهو** لا يقولون ان المحدثات كلها قائمة بالله عز وجل على معنى انه تعالى هو الموجد لها والمبقي على بقائها كما صرح به الشيخ ابو المنصور التميمي في تفسير الاسماء الحسني ثم اعلم انه لما ثبت كونه تعالى قيتوما فهذه القيتومية لها الوازم **اللازمة** الاولى ان واجب

**قوله** القيم وهو قد يكون بمعنى المستقيم ومنه قوله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا فيما اى انزل مستقيما **وقوله** تعالى في سورة الانعام دينا قيمياى مستقيما ومن قرأ بالتحفيف اراد المصدر كالصغر والكبر

الوجود

الوجود واحد بمعنى ان ماهيته غير مركبة من الاجزاء وبرها ان كل مركب فانه يفتقر في تحققه الى تحقق كل واحد من اجزائه وكل واحد من اجزائه غيره **فكل** مركب فهو متقوم بغيره والمتقوم بغيره لا يكون متقوما بذاته **اللازمة** الثانية من لوازم القيتومية ان يكون قائما بذاته وان يكون مقوما لغيره وكونه قائما بذاته يقتضى نفي التخيير وبواسطته يقتضى نفي الجهة وكونه مقوما لغيره يقتضى حدوث كل ما سواه تعالى ويقتضى استناد كل الممكنات الى الله تعالى وانها جملة الاشياء والمسببات اليه تعالى **اللازمة** الثالثة من لوازم القيتومية ان لا يكون متقوما على شيء ولا ضرورة في مادة ولا حال في محل اصل لان الحال مفتقر الى المحل والمنقصر الى الغير لا يكون قيتوما بذاته **اللازمة** الرابعة انه تعالى لما كان قائما بذاته ومقوما لغيره كان كل ما سواه تعامنا الموجودات والممكنات موجودا بايجاده وباقيها بابقائه لان الموجودات والمحدثات كما هي مفتقرة الى الوجود والمحدث حال خدوتها هي مفتقرة الى المبتقى حال بقائها **وذلك** انه ثبت بالدلائل والبراهين ان كل ما كان يمكن الوجود فانه يحتاج الى المرجح حال حدوثه كذلك يحتاج اليه حال بقاءه ولو البقى لما بقى شئ ممكن من الممكنات والمحدثات فظهر ان هذا الاسم كالحيط لجميع



مباحث العلم الالهي وقد روي عن علي رضي الله تعالى عنه قال  
لما كان يوم بدر قالت شيامن القتال ثم جئت الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انظر ما ذا يصنع فاذا هو ساجد يقول يا حي  
يا قيوم ثم رجعت الى القتال ثم جئت وهو يقول يا حي  
يا قيوم لا يزيد عليه فلم ازل اذهب وارجع وانظرو لا يزيد  
على ذلك الى ان فتح الله له اخرجه الحاكم في المستدرک ورواه  
النسائي والمفظة **وقيل** ان عيسى عليه عليه السلام كان اذا  
اراد ان يحيى الموتى يدعو بقوله يا حي يا قيوم **وقيل** ان اصف  
ابن برخيا لما اراد ان يأتي بعرش بلقيس الى سليمان عليه السلام  
دعا بقوله يا حي يا قيوم **وهذا** يدل على عظمة هذين الاسمين  
**لاجرم** بلغت الايات المشتملة على هذين الوصفين في الشرف  
الى المقصد الاسنى واستوجب ان يكون المجموع من هذين  
اللفظين او كل واحد منهما هو الاسم الاعظم من اسم الله  
الحسيني **واعرفت** هذا فنقول فالقيوم من حيث انه يدل  
على وجوده الخاص به او على السلب وهو استغناءه عن غيره  
ومن حيث كونه مقوم ما غيره كان من باب الاضافات كذا  
ذكره الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء الحسيني قوله **الواجد**  
**الماجد** اسمان من اسمائه سبحانه وتعالى اما الواجد فهو الذي  
يبد كل ما يطلبه ويريد ولا يتوده شيء من ذلك ولا يحول بينه

وبين ما يريد حائل ذكره الامام فخر الرازي في تفسير الاسماء  
الحسيني وهو في مقابلة الناقذ ولعل من فاته ما لا حاجة له  
به الى وجوده لا يستحق فاقدا والذي يحضره ما لا يتعلق له  
بذاته ولا بكمال ذاته لا يستحق له واحدا بل الواجد من لا يعوزه  
شيء مما لا بد منه وكل ما لا بد منه في صفات الالهية وكلها فهو  
موجود لله تعالى بهذا الاعتبار واجد وهو الواجد المطلق  
**ومن** عده وان كان واجدا لشيء من صفات الكمال واسبابه  
فهو فاقد للاسماء كثيرة فلا يكون واجدا الا بالاضافة كما صرح  
به الامام الفخراني في شرح الاسماء الحسيني **وقيل** الواجد مأخوذ  
من الوجد بمعنى الغنا وغناؤه تعالى على قسمين **احدهما** ان  
يكون غنيا عن كل شيء سواء وان لا يفتقر ولا يحتاج الى غير  
ابدا **فعل** هذا المعنى يكون الوجد من صفاته الازلية لانه  
تعالى لم يزل واجدا على معني انه لم يزل غنيا عن كل شيء لم يزل  
**والثاني** غناؤه تعالى بالوجد الذي خلقه وملكه ما خلقه له  
حقيقة وكل غنى محتاج اليه لانه تعالى هو الذي غنا  
وان ذلك قال تعالى في سورة النجم وانه هو غني واقني **وعلى** هذا  
المعنى يكون الوجد من صفاته النعلية والوجد في المال السعة  
والمقدرة ومنه قوله تعالى في سورة الطلاق اسكنوهن  
من حيث سكنتم من وجدكم **قال** القشيري والوجد عند



القوم ما يصاد فونه من الاحوال من غير تكلف ولا تطلب **والله**  
 هو المجيد الا ان في المجيد مبالغة ليس في الماجد **فان قيل**  
 ذكر المجيد في الاسماء التسعة والتسعين فاي فائدة في ذكر  
 الماجد هنا **فالجواب** انما اعيد هذا الاسم ثانيا وخولف بينه  
 وبين المجيد في البناء ليؤكد به معنى الواحد الذي هو الغنا  
**فنقول** الواحد الماجد بمعنى الغنى المعنى ذكره الامام فخر  
 الرازي في شرح الاسماء الحسني **قوله الواحد** اسم من اسمائه  
 سبحانه وتعالى واعلم ان الواحد قد يراد به نفي الكثرة في الذات  
 وقد يراد به نفي الضد والند **اما** الواحد بالتفسير الاول  
 فانه شئ لا ينقسم **فاما** قلنا شئ احتراز عن المعلوم لانه ليس  
 بشئ وانما قلنا لا ينقسم احتراز عن قولنا رجل واحد ودار  
 واحدة فانه يقبل القسمة **اما** الواحد الحقيقي فانه لا يقبل  
 القسمة بوجه من الوجوه **البتة قرأنا** بالتفسير الثاني فهو  
 انه ليس في الوجود وجود يساويه في الوجوب **الثاني وفي**  
 العلم بجميع المعلومات التي لا نهاية لها وفي القدرة على جميع  
 الممكنات والمحدثات التي لا نهاية لها ذكره الامام فخر  
 الرازي في تفسير الاسماء الحسني **وقد وقع** في بعض النسخ  
 لفظ **الاحد** بعد **الواحد** هما اسمان مترادفان **وكلاهما** مأخوذ  
 من الوحدة **فان اصل** احد واحد بنحيتين من وحد

وحدة فهو واحد **كما يقال** حسن يحسن حسنا فهو حسن  
 ابدلت الواو همزة للتخفيف **ومنه** امرأة اسم بمعنى وسأ من  
 الوسامة كما صرح به الامام فخر الرازي في التفسير الكبير والظاهر  
 انها ليسا اسمين مترادفين لوجود الفرق بينهما لفظا ومعنى  
**اما** الفرق بينهما من حيث اللفظ فمن وجوه **الاول** **الاحد** لا  
 يستعمل في الاثبات على غير الله تعالى فيقال الله احد ولا يقال  
 زيد احد **والثاني** ان يوصف شئ بالاحد يتغير الله تعالى **فلا**  
 يقال **احد** في رجل احد **كما يقال** في رجل واحد **فلفظ** الواحد  
 قد يحصل فيه المشاركة **واما** المثل **احد** فهو صفة من صفات الله  
 تعالى اسما شرا ولا يشارك فيها **واما** في جانب النفي فقد يذكر  
 الاحد في غير الله تعالى **فيقال** ما رايت احدا فيفيد العموم  
**والثاني** ان نفي الاحد يعنى ونفي الواحد لا يعنى ولذلك صح ان يقال  
 ليس في الدار واحد بل فيها اثنان ولا يصح ذلك في احد فلذلك  
 قال تعالى في سورة الاحزاب يا نساء النبي لستن كأحد من النساء  
 ولم يقل لستن كواحدة من النساء **والثالث** ان الاحد بني  
 لنفي ما يذكر معدن العدد **اما** الواحد فيفتح به العدد فيقال  
 واحد اثنان ثلاثة ولا يقال احد اثنان ثلاثة **والرابع** ان الواحد  
 يلحقه التثنية بخلاف الاحد **واما** الفرق بينهما من حيث المعنى  
 ايضا فمن وجوه **الاول** ان احدا من حيث البناء يبلغ من واحد



لانه من الصفات المشبهة التي بنيت لمعنى الثبات **الثاني** ان  
 الوحدة تطلق ويراد بها عدم التجزى والانقسام ويكثر اطلاق  
 الواحد بهذا المعنى وقد تطلق باراء التعدد والكثرة ويكثر  
 اطلاق **الا** بهذا المعنى ولذلك لا يجمع **قال** الازهرى سئل احمد  
 ابن يحيى عن الاحاد انه جمع **احد** فقال معاذ الله ليس للاحد جمع  
 ولا يبعد ان يقال جمع واحد كالاتحاد فيجمع شاهد **الثالث**  
 انه تعالى **احد** في ذاته اي لا تركيب فيه **واحد** في صفاته اي لا  
 مشارك له فيها **الرابع** انه تعالى واحد لا شريك له في صنعه  
 لانفراده بالخلق والاختراع **وان** تعالى **احد** بمعنى الابد والانتها  
 والتشبيه عنه **وذلك** لان الله تعالى لا ينفك في صنعه  
 وصف نفسه بانه واحد **فقال** الله خالق كل شيء وهو الواحد  
 القهار **وما** نفى عن نفسه الابد والانتها ونفى التشبيه وصف  
 نفسه بانه **احد** **فقال** قل هو الله **احد** **قوله** **الصد** اسم من  
 اسمائه سبحانه وتعالى وفي معناه وجهان **الاول** هو فعل بمعنى  
 مفعول من صمد اليه اذ قصد به اي هو السيد المصمود اليه في الخلق  
 المستغني بذاته عن غيره وكل ما عداه يحتاج اليه في جميع  
 جهاته والدليل على صحة هذا التفسير ما روى عن ابن عباس  
 رضي الله تعالى عنهما انه قال لما نزلت سورة الاخلاص قالوا ما هذا  
**فقال** عليه الصلاة والسلام هو السيد الذي يصمد اليه في الحاج

٥١  
**الثاني** هو الذي لا خوف له من شيء يصمد اي صلب ليس فيه  
 رخاوة **وقال** بعض المتأخرين من اهل اللغة الصمد هو الملس  
 من الحجر الذي لا يقبل الغبار ولا يدخله شيء ولا يخرج منه شيء  
**فان** صح هذا في اللغة وجب حمله على المجاز **وذلك** لان الجسم  
 الذي يكون كذلك يكون عينا لا انفعالا لا يقبل التصرف عن  
 الغير البتة **وذلك** اشارة الى كونه تعالى واجب الوجود لذاته  
 متمنع التغيير في وجوده وبقائه وجميع صفاته **فعلى** التفسير  
 الاول يكون من باب الصفات الاضائية **وبالثاني** من الصفات  
 السلبية **فقد** ما يتعلق بالبحث اللغوي في هذا الاسم الشريف  
**اما** المفسرون فقد نقل عنهم وجوه بعضها يليق بالوجه  
 الاول وهو كونه تعالى سيدا مرجوعا اليه في الحاج وبعضها  
 يليق بالوجه الثاني وهو كونه تعالى واجب الوجود في ذاته  
 وصفاته متمنع التغيير في وجوده وبقائه في جميع صفاته  
 وبعضها يليق بجهتي **اما** الاول فتد ذكر واثبه وجوها  
**الاول** منها انه العالم بجميع المعلومات لان كونه سيدا مرجوعا  
 اليه في الحاجات لا يتم الا به **والثاني** الصمد هو المقصود اليه  
 في الرغائب المستغاث به عند المصائب **والثالث** هو الذي يفعل  
 ما يشاء ويحكم ما يريد لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه **والرابع**  
 هو الصمد الذي يحتاج اليه كل احد وهو مستغن عن كل



أحد **والخامس** هو الصمد الذي يرفع اليه الحاجات ويطلب  
 منه الخيرات **وأما** الوجه الثاني وهو ان يفسر الصمد بالتنزيه  
 ففيه وجه **الاول** الصمد الغني **الثاني** الصمد الذي لا ياكل  
 ولا يشرب وهو يعلم ولا يعلم **الثالث** الباقي بعد فناء خلقه  
 قال تعالى في سورة الرحمن كل من عليها فان ويبقى وجه ربك  
 ذو الجلال والاكرام **الرابع** الصمد الذي لم يزل ولا يزال ولا يجوز  
 عليه الزوال كان ولا مكان ولا عرش ولا كرسي ولا هوى ولا انسى  
 وهو الآن كما كان **الخامس** الصمد الذي يرت ولا يورث وله  
 ميراث السموات والارض **السادس** الصمد الذي هو المقدس  
 عن الافات المنزه عن المخالفات **السابع** الصمد الذي يغلب  
 ولا يغلب **الثامن** الصمد هو الاول بلا ابتداء والباقي بلا انتهاء  
**التاسع** الصمد الذي لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار  
 ولا يجزيه الافكار ولا يغلبه الاخطار وكل شئ عنده بمقدار  
**واعلم** ان كل ما ذكرناه من صفات الله تعالى فاللفظ ان كان  
 محتملا وجب حملها على الكل كما صرح به الامام فخر الرازي في  
 التفسير الكبير **قوله القادر** **المقتدر** اسمان من اسمائه  
 سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة الانعام قل هو القادر وقال  
 تعالى في سورة القمر المتقين في جنات ونهر في متعدد صدق  
 عند ملك مقتدر وكلاهما مشتقان من القدرة وهي عبارة

عن المعنى الذي به يوجد الشئ مقدرا بتقدير الارادة والعلم  
 واقعا على وفقها والقادر هو الذي ان شاء فعل وان شاء لم  
 يفعل وليس من شرطه ان يشاء لا محالة **فان** الله تعالى قادر على  
 اقامة القيمة الان لا لانه لو شاء اقامها ولكن ما شاء اقامه الان  
 لما جرى في سابق علمه من تقدير اجلها ووقتها وذلك لا يتبع  
 في القدرة كما صرح به الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء  
 الحسني **وقد** يجي القادر بمعنى **المقتدر** **يقال** قدر بالتخفيف  
 وقد راب التشديد بمعنى واحد **قال** **تعالى** في سورة المرسلات  
 فتقدرنا نعم القادرون اي نعم **المقتدر** **رون** **واختلفوا** في  
 تاويل قوله تعالى في سورة الانبياء وذا النون اذ ذهب مغاضبا  
 فظن ان لن نقدر عليه **فهم** من قال معناه ان لن نقدر  
 عليه العقوبة من **التقدير** **ومنه** من قال معناه فظن ان لن  
 نصيق عليه بالحبس كما في قوله تعالى في سورة النجم ولما اذا ما  
 ابتلاه فتدبر عليه رزقه اي ضيق عليه رزقه وهذا من **التقدير**  
 في الرزق بمعنى التضييق ولا يجوز تاويل قوله تعالى فظن ان  
 لن نقدر عليه على معنى القدرة وفيها اذ لا يجوز على يونس عليه  
 السلام ان يظن عدم قدرة الله تعالى في حال من الاحوال  
**ثم اعلم** ان القادر والمقتدر معناهما ذو القدرة لكن **المقتدر**  
 يبلغ من **التقدير** **والتقدير** يبلغ من القادر **وقال** تعالى تبارك الذي





بيده الملك وهو على كل شيء قدير **لكنه** لم يرد في هذه الاسماء الشبهة  
والشعبيين كما لا يخفى ذكره الامام فخر الرازي في شرحه انما استأ  
الحسيني **وقيل** المراد من وصفه تعالى بالقدره نفى العجز عنه في  
ما يشاء ويريد **ومحال** ان يوصف بالقدره المطلقة غير الله  
عز وجل وان اطلق عليه لفظا ذكره الملا على القاري في شرح  
مشكاة المصابيح ومن حق ان لا يوصف بها مطلقا غير  
الله **فما** فانه القادر بالذات والمقتدر على جميع الممكنات و  
القدير على جميع المقدورات **وما** عدها فاما يقتدر باقداره  
تعالى على بعض الاشياء وفي بعض الاحوال **فحقيق** به ان لا  
يقال انه قادر الا مقيد او على قصد التقييد ذكره الطيبي في  
شرح مشكاة المصابيح **قوله المقدم المؤخر** اسمان من اسمائه  
سميانه وتعالى **معناه** هو الذي يقرب ويبعد ومن قربه فتد  
قدمه ومن بعده فتد اخره والملك اذا قرب شخصين  
مثلا ولكن جعل احدهما اقرب الى نفسه يقال قدمه ما يجعله  
قدما غيره **وقيل** المقدم هو الذي يتقدم الاشياء بعضها على  
بعض **اما** بالذات كتقديم البساط على المركبات واما بالجو  
كتقديم الاسباب على المسببات **او** بالمكان كتقديم الاجسام  
العلوية على السفلية **او** بالزمان كتقديم الاطوار والقرون بعضها  
على بعض **او** بالشرف والزلقي كتقديم الانبياء والمرسلين على ما

عدهم ذكره الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح **فاشرف**  
**الانبياء محمد** عليه الصلاة والسلام وبعده درجات اولي العزم  
وبعدهم سائر المرسلين وبعدهم سائر الانبياء عليهم السلام **وبعد**  
الاولياء ودرجاتهم متاخرة على الاطلاق عن درجات الانبياء  
عليهم السلام **بدليل** قوله عليه الصلاة والسلام لا يبي بكر وعمر  
رضي الله تعالى عنهما هذان سيدا كهول اهل الجنة من الاولين  
والاخرين ما خلا النبيين والمرسلين صلوات الله وسلامه  
عليهم اجمعين **فهذا** يقتضي تفضيلهما على سائر الاولياء **وقوله**  
عليه الصلاة والسلام ما خلا النبيين والمرسلين يقتضي ان  
لا يكون احدا افضل من احدهما من الانبياء والمرسلين **واذا** كان  
كذلك لزم القطع بان كل الانبياء افضل من كل الاولياء **ثم**  
**اعلم** ان حصول التفاوت في هذه التدرجات ليس الا من الله  
تعالى وبما نزه من وجوه **الاول** قوله تعالى في سورة القصص  
انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء **والثاني**  
ان الشخصين اللذين اقدم احدهما على الطاعات والاخر على  
المحظورات **مالم** يحصل في قلب احدهما ارادة فعل الطاعة  
وفي قلب الاخر ارادة المعصية لم يصرا احدهما مقبلا على الطاعة  
معرضا عن المعصية والاخر بالعكس ثم حصول تلك الارادة  
ان كان لاجل المزاج المحض في ذلك المزاج هو الذي



حمل صاحبه على ذلك الفعل **وان** لم يكن حصول تلك الارادة  
 لاجل المزاج **يعني** ان الخالق خلق تلك الارادة ابتدا في قلبه  
 فخالق تلك هو الذي حمل على الفعل **الثالث** انه تعالى قال  
 في اخر سورة الانعام ورفع بعضكم فوق بعض درجات  
**وهذا** صريح في بيان ان التقديم والتأخير في المراتب  
 والترجات من الله تعالى ذكره الامام فخر الرازي في شرح  
 الاسماء الحسنى **فكل** متأخر بالاضافة الى ما قبله مقدم  
 بالاضافة الى ما بعده والله تعالى هو المتقدم والمؤخر  
 لا مقدم الاخر والمؤخر لا مقدم من افعاله وقضائيه  
 والى التقديم والتأخير في الخلق والاختراع **وهما** من اسماء  
 الفعلية ذكره الشيخ ابو المنصور النجاشي في شرح الاسماء  
 الحسنى **لانك** ان احلت تقدمهم على توفيرهم وكما لهم في  
 الصفات **فمن** الذي حملهم على التوفير بالعلم والعبادة  
 باثارة دواعيهم وان احلت تأخيرهم على تقصيرهم ونقصهم  
 في الصفات **فمن** الذي حملهم على التقصير بصرف دواعيهم  
 الى ضد الصراط المستقيم وكل ذلك من الله تعالى وهو المتقدم  
 والمؤخر والمراد هو التقديم والتأخير في الرتبة وفيه اشارة  
 الى ان لم يتقدم من تقدم بعلمه ويعمل به **بل** بتقديم الله  
 تعالى اياه وكذلك المتأخر **وقد** صرح بذلك قوله تعالى في

فهو مؤخر

**قوله** الظاهر الباطن واعلم ان الظاهر في اللغة على وجوه احدى ان يكون مأخوذا من الظهور الذي هو الوضوح  
 والاخذ من الوجه الثاني الظهور بمعنى الاطلاع على الشيء والعلم به ومنه قوله تعالى ان يظهر واعليكم اي ان يطلعوا عليكم بروجهم  
 او يعيدوكم في ملتهم والوجه الثالث الظهور بمعنى العلو قال تعالى اسطاعوا ان يظهروه اي وما قدروا ان يقتلوا  
 عليه ولا رفقاه وما استطاعوا له نتيجه ومنه قوله تعالى يظهره على الدين كله والوجه الرابع الظهور بمعنى الغلبة والقهر  
 يقال يظهر فلان على فلان اذا غلبه وقهره والوجه الخامس الظهور بمعنى الاعانة على الشيء قال تعالى وكان الكافر على  
 ربه ظهيرا اي معينا الاعانة على اوليائه وكذلك  
 قوله تعالى يظهرهم على الذين كفروا بالاثم والعدوان  
 اي يتجاوزون وكذلك قوله تعالى والملائكة بعد  
 ذلك ظهروا يعني ظهورهم واعوانا للنبي صلى الله  
 عليه وسلم كما صرح به الشيخ ابو المنصور النجاشي في  
 شرح الاسماء الحسنى **مما**

في سورة الانبياء ان الذين سبقوا لهم من الحسن اولئك  
 عزهم مبعدون **وقوله** تعالى في سورة المائدة ولو شئنا  
 لا لتبطل كل نفس هديا ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء  
 الحسنى **واعلم** ان من عرف ان المتقدم والمؤخر هو الله سبحانه  
 وتعالى لم يكن له امان بسبب كثرة الطاعات ولا بأس بسبب  
 كثرة المعاصي والسيئات **فرب** انسان كان في الظاهر من  
 المطرودين ثم ظهر انه من المقربين وبالعكس **وحظ** العبد من  
 هذين الاسمين ان يهتم بامره فيقدم الاله وان يكون بين  
 خوف ورجاء **قوله الاول** الاخر اسمان من اسماء سبحانه  
 وتعالى **واعلم** ان الاول اسم موضوع للمسايق المتقدم والله  
 تعالى هو الاول بمعنى انه سابق للمحادث **والاخر** بمعنى انه  
 ليست له غاية ولا نهاية والذي يدل على صحة هذا التأويل  
 ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في تفسير  
 قوله تعالى هو الاول والاخر يقول الله عز وجل اما الاول فلم  
 يكن سابقا وانا الاخر فليس لي غاية ولا نهاية ذكره ابو  
 المنصور النجاشي في شرح الاسماء الحسنى **وقيل** معناه القديم  
 الازلي الذي لا يسبقه عدم **واما** الاخر فهو سبحانه يسمي الخلق  
 ويسبق بعد فناء خلقه **قال** تعالى في سورة الرحمن كل من عليها  
 فان يسي وجوه ربك ذو الجلال والاكرام **قوله**

فظهر انه لا مقدم لما اخر ولا مؤخر لما قدم  
 من افعاله وقضائيه والله التقدم والتأخير  
 في الخلق والاختراع وهما من اسماء الفعلية  
 ذكره الشيخ ابو المنصور النجاشي في شرح الاسماء الحسنى مع  
 قال الله



**الظاهر الباطن** قال تعالى في سورة الحديد هو الاول والاخر  
 والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم **اما** الاول والاخر فقد  
 سبق تفسيرهما **واما** الظاهر والباطن فقد قال بعض  
 المفسرين في معنى هذين الاسمين اشارة **فيها** الى انعام  
 على عباده با انواع النعم ما ظهر منها وما بطن بدليل قوله  
 تعالى في سورة لقمان ألم تر وان الله سخّر لكم ما في السموات وما  
 في الارض واسبح عليكم بغير ظاهره وباطنه **وهي** على هذا  
 القول من صفاته الفعلية فان انعامه تعالى على عباده من  
 جملة افعاله **وقيل** معناها العالم بظواهر الاشياء واسرارها  
**وهي** على هذا القول من صفاته الازلية لانهم يزل علما بكل  
 المعلومات وامتنع ما قيل في هذين الاسمين ما جأ في الحديث **ان**  
 الظاهر فليس فوق شيء وانت الباطن فليس دونك شيء  
 فمن جملة الصفات التنزيهية كذا ذكره الشيخ ابو المنصور القمي  
 في تفسير الاسماء الحسنی وقيل الظاهر المعلوم بالادلة القاطعة  
 والبراهين الباهرة فهو صفة اضافية **والباطن** المحتجب عن  
 الخواص بحيث لا تدرك ولا تحيط به الافكار فتكون صفة  
 سلبية **وقيل** الظاهر اي الغالب على امره فهو صفة فعلية  
 من ظهر فلان اذا غلبه والباطن من حيث ان كنه حقيقته غير  
 معلومة للخلق **وقيل** الظاهر باعتبار اثاره ومصنوعاته

الابصار  
 ص

الدالة

الدالة على كل ذات وصفاته **والباطن** باعتبار كنه ذاته والا  
 بمعرفة صفاته كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء  
 الحسنی **ولو** رايت كلمة مكتوبة لحصل لك علم قاطع بوجود  
 كاتب لها واستدللت بها على كون الكاتب عاقلًا قادرًا  
 بصيرًا واستفدت منه اليقين بوجود هذه الصفات  
**ولم** تدل عليه الا صورة كلمة واحدة **ولما** شهدت هذه  
 الكلمة شهادة قاطعة بصفات الكاتب **فما** من ذرة في  
 السموات والارض من فلك وكوكب **وشمس** و **قمر** وحيوان  
 ونبات وصفات **وموصوف** الا وهي شاهدة على نفسها  
 بالحاجة الى مدبر دبرها ومقدر قدرها وخصصها بخصوص  
 صفاتها **بلى** لا ينظر الانسان الى عضو من اعضاء نفسه وجزء  
 من اجزائه ظاهرا وباطنا **بلى** الى صفة من صفاته وحالة من  
 حالاته التي تجرى عليه قهرا بغير اختياره الا ويرها ناطقة  
 بالشهادة لخالقها وقاهرها ومدبرها ذكره الامام محمد الغزالي  
 في شرح الاسماء الحسنی **قوله الوالي** اسم من اسمائه سبحانه  
 وتعالى ومعناه مالك الاشياء كلها المتصرف فيها كيف يشاء  
 ومن اراد تحقيق هذا الاسم فليطالع تفسير الوالي والمولى  
**اما** تفسير الوالي فقد سبق **واما** تفسير المولى فينتج في  
 الفصل من خاتمة هذا الكتاب **قوله المقال** اسم من اسمائه



سبحانه وتعالى وهو بمعنى العلى مع نوع من الباطنية وقيل  
معناه البالغ فى العلى والمرتبغ عما يقول الظالمون علوا كبيرا  
ويجوز حذف يائه على ما قرئ فى المتواتر وقفا ووصلا كما صرح  
به الملاء على القارى فى شرح الحصن الحصين وتحقيق العلو قد  
سبق فى تفسير العلى ومن اراد الاطلاع فليرجع اليه **قوله**  
**البر** بفتح الموحدة اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى فى  
سورة الطور انه هو البر الرحيم **واعلم** ان البر والبار مشتقان  
من البر بكسر الباء وهو اسم جامع للخير كله **ومن** قوله تعالى فى  
سورة البقرة ولكن البر من اتقى يعنى البر من اتقى **اذا**  
**عرفت** هذا فنقول بتر الله تعالى بعباده احسانه اليهم  
وهو اما فى الدين او فى الدنيا **اما** احسانه تعالى فى الدين فاما  
بالايمان والطاعة لرب اعطاء الثواب على كل ذلك **واما** احسانه تعالى  
فى الدنيا فاقسم الله تعالى لعباده من الصحة والقوة والمال  
والجاء والا ولاد والانصار **ما** هو معلوم بالحسن وخارج عن  
الحصر بحسب النوع كما قال تعالى فى مواضع من كتابه وان تعدوا  
نعمته لا تحصوها اما حفظ العبد من هذا الاسم فهو ان يكون  
مشتغلا باعمال البر والله تعالى جمع اقسامه بقوله تعالى فى سورة  
البقرة ليس البر ان تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن  
البر من امن بالله واليوم الآخر والاية ومن شرط البر بذل

الاحسن **قال** تعالى فى سورة الاحقاف لن تاكلوا البر حتى تسفحوا  
ما تحبون واحسن انواع البر مع الابوين **قال** تعالى حكاية عن  
يحيى عليه السلام فى سورة مريم وبرا بوالديه ولم يكن جبارا  
عصيا **وقال** تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام فى سورة  
كهيعص وبرا بوالديه ولم يجعلنى جبارا شقيتا **قوله التوا**  
اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى فى سورة البقرة  
فتلقى ادم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم  
**واعلم** ان اصل التوبة الرجوع كالاوبة فقولهم تاب يتوب  
توبا وتوبة فهو تائب وتواب كقولهم اب يثوب اوبا واوبة  
فهو تائب وتواب والتوبة لفظ يوصف به العبد ويرصف  
به الرب تعالى فاذا وصف به العبد اريد به الرجوع عن  
المعصية الى الطاعة واذا وصف به الرب تعالى اريد به  
الرجوع من العقوبة الى المغفرة كما فى تفسير البضاوى  
**وبالحكمة** فالتوبة فى حق العبد عبارة عن عوده الى الخدمة  
والعبودية وفى حق الرب تعالى عبارة عن عوده الى الاحسان  
اللائق بالربوبية يقال فلان تاب الى ربه فالمعنى رجع الى  
ربه لان كل عاص فهو فى معنى الهارب من ربه فاذا تاب فقد  
رجع عن هربه الى ربه **فيقال** تاب العبد الى ربه والرب  
تاب على عبده وقد يشارك الرجل فى خدمة امير فيقطع



الامير معروف عنه ثم يراجع خدمته فيقال فلان عادلى  
 الامير والامير عاد عليه بمعرفه واحسانه كذا ذكره الامام  
 فخر الرازي في التفسير الكبير **والخاص** ان لفظ التواب يطلق  
 على الله عز وجل كافي هذه الاية ويطلق على العبد كافي  
 الحديث المروي عن علي رضي الله تعالى عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم **ان الله يحب التواب**  
**المفتن التواب** قوله المفتن بتشديد التاء المفتوحة اي  
 المبلى كثيرا بالسيئات او بالغفلات او بالحجب عن الحضرات  
**قوله** التواب كثير الرجوع الى الله تعالى فتارة بالتوبة  
 من المعصية الى الطاعة وتارة بالارادة من الغفلة الى  
 الذكر واخرى من الغيبة الى الحضور والمشاهدة **قال**  
 الطيبي المفتن المحتمل يتخذه الله تعالى بالذنب لئلا  
 يستل بالحب والغرور اللذين هما من اعظم الذنوب والعيوب ثم يتوب  
 ثم يعود اليه ثم يتوب منه ثم يعود اليه هكذا وهو صريح  
 في صحة التوبة مع وقوع العودة كما في شرح مشكاة المصابيح  
 لعلي القاري عليه رحمة ربه الباري **وقد** ورد ما اصر من  
 استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة **قوله المنتقم**  
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى اي المعاقب للعصاة على عصيانه  
**واعلم** ان الانتقام افعال من نقم من باب ضرب وعلم

يقال

يقال فلان انتقم الله منه اي عاقبه وقلان نقم الامر كرهه  
 والاسم منه النعمة والجمع نقمات ونقم كلمات وكلم والنقمة  
 بالكسر والفتح المكافاة بالعقوبة كما في الصحاح والقاموس  
**فظهر** من هذان النعمة لها معنى **احدهما** العقوبة على  
 المعصية **منها** قوله تعالى في اول سورة آل عمران والله عز وجل  
 ذو انتقام **الثاني** الكراهية **منها** قوله تعالى في سورة المائدة  
 قل يا اهل الكتاب هل تنقمون منا الا ان امننا بالله اي هل  
 تكرهون شيئا غير ذلك **والمنتقم** في اوصاف الله عز وجل من  
 اسمائه الفعلية **ولذلك** قال تعالى في سورة الزخرف فلما  
 اسفونا انتقمنا منهم اي لما اغضبونا انتقمنا منهم بمعنى انا  
 غضبنا عليهم لاجل معاصيهم **والاسف** شدة الغضب **قال**  
 تعالى في سورة الاعراف ولما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا  
 اي شديد الغضب كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في  
 شرح الاسماء الحسني **وقيل** ان الاسف الحزن والغضب معا  
**وقد** يقال لكل منهما على الانفراد **وحقيقته** ثوران دم القلب  
 شهوة الانتقام **فمن** كان ذلك على من دون انتشار غضبا  
**ومتى** كان على من فوقه انقبض فصار حزنا **واما** حظ العبد منه  
 فقال الامام الفراء انتقام العبد انما يكون محمودا اذا انتقم  
 من الاعداء واعدى عدوه نفسه التي بين جنبيه فلا جرم



يجب عليه ان ينقم منها ما قارف معصية او اخل بعبادة  
**قال** ابو يزيد البسطامي تكاسلت نفسي على في بعض الليالي  
عن بعض الاوراد فعاقبتها بان منعتها من الماء سنة  
هكذا ينبغي ان يسلك طريق الانتقام **وقال** الفضيل من  
خاف الله دله الخوف على كل خير **قوله العفو** اسم من اسمائه  
سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة النساء فاولئك عسى الله  
ان يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا **وقال** تعالى في سورة  
شورى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات  
**وسلم** ما فعلوا **وقال** تعالى في سورة هم عسق وما اصابكم  
من مصيبة فبما كسبت ايديكم ويعفو عن كثير **قال** الامام  
فخر الرازي في تفسير قوله تعالى واغفر لنا وارحمنا  
**والفرق** بين العفو والمغفرة ان العفو عبارة عن المسامحة  
وعدم المواخذه او محو الذنوب وازالتها عن ديوان الحفظ  
ومغفرة الله تعالى لعباده عبارة عن ان يسترد ذنوبهم ويخفيها  
ولا يظهرها لاحد **والمسئ** قد يتجاوز عن ذنبه ولا يواخذ  
به لكن يذكر له ويظهر والمؤمنون امروا ان يسألوا التجاوز  
عن ذنوبهم واخفاءها حتى لا يذكر لهم ذنوبهم ولا يظهر لاحد  
غيرهم كأنهم قالوا نطلب منك العفو فاذا عفوت عنا  
فاستره علينا ولا تغضبنا به يوم القيمة انتهى كلامه وظاهر

كلامه

كلامه يدل على ان اسمه الغفور يبلغ من اسمه العفو وقال الامام  
الغزالي في شرحه على الاسماء الحسني العفو يبلغ من الغفور **فان**  
الغفران ينبئ عن الستر والعفو ينبئ عن المحو فالمحو يبلغ من  
الستر انتهى **كلامه** الصواب ان الغفران يبلغ من العفو  
لان العفو عن الشيء لا يقتضي ستر ذلك **فيقال** عفا عنه اذا  
اوقفه على الذنب ثم اسقط عنه عقوبة ذلك الذنب ويدل عليه  
ما روى عن صفوان بن محرز قال كنت اخذ بيد عبد الله  
بن عمر رضي الله عنهما فاتاه رجل فقال كيف سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول في النبوي قال سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يدني المؤمن يوم القيمة  
حتى يضع عليه كتفه يستره من الناس فيقول اي عبيد تعرف  
ذنب كذا وكذا فيقول نعم اي رب ثم يقول اي عبيد تعرف ذنب  
كذا وكذا فيقول نعم اي رب حتى قرره بذنوبه ورأى في نفسه  
انه هلك قال فاني سترتها عليك في الدنيا وقد غفرتها  
لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة **وحظك** من هذا الاسم ان تعفو  
عن كل مظلة **فانك** اذا عفوت مع عجزك واحتياجك فالله تعالى  
اولي ان يعفو عن كل ذنبك مع قدرته وغناؤه ويدل عليه قوله  
تعالى في سورة النور وليعفو وليصفو الا تحبون ان يغفر  
الله لكم والله غفور رحيم **وقوله** تعالى في سورة الشورى **وحظك**



يتقبلها من عفا واصح فاجره على الله والله يحب المحسنين  
**قوله الرؤف** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة  
 البقرة **وكان الله ليضيق بعلمكم** ان الله بالناس لرؤف  
**رحيم الرؤف** فقول ومعناه المبالغ في الرحمة الرحيم فالرحيم  
 اعم والرؤف ابلغ ولذلك جمع بينهما لاثبات المعنيين جميعا  
**وبدا** بالابلاغ وختم بالاغم ذكره التفسير في تفسيره الموسوم  
 بالتيسير **واشتقاقه** من الرافة والرافة بمعنى الرحمة ألا  
 انها اشد من الرحمة فلذلك جمع بينهما كذا في تفسير الكواشي  
 فالرؤف بمعنى الرحيم مع المبالغة فيه **واعلم** ان رحمة الله تعالى  
 اقدم واكمل من رحمة العباد بعضهم لبعض لان رحمتهم مسبوقة  
 برحمته ولاحقة باحسانه تعالى **فلولا** انه تعالى خلق الدوامي  
 والارادات في قلوبهم لاستحال صدور تلك الرحمة عنهم وايضا  
 ان العبد قد يرحم فقيرا وينعم عليه لكن الانتفاع التام بذلك  
 الانعام لا يحصل الا عند العين الباصرة والاذن السامعة  
 والمعدة الهاضمة والصحة في البدن **فلولا** انه تعالى خلق في  
 ذلك الفقير الصحة والحواس السليمة لما امكن له الانتفاع  
 التام بذلك الانعام ولو بسطت عليه الدنيا جزا فیرها  
**فثبت** ان كل الرحمة ليس الا الله سبحانه وتعالى ولولا ان  
 في اصل جميع النعم وهو الحيوة ثم العقل والاهتداء ثم صحة

ملحوظة

**قوله** جزا فیرها اي باطرافها  
 وجزا في الشيء اعاليه ونواحيه  
 الواحد جزا فیرا بكثره كافي مختار  
 الصحاح  
 تيسر

البدن وسلامة الاعضاء **ثم** الامن من المحن والبلاء ومن شرور الاعداء  
 يجد كل ذرة من ذراتها اعظم من ملك الدنيا **فحينئذ** يعلم ان  
 رحمة الله عليه واحسانه اليه لا تعد ولا تحصى **كما** قال تعالى  
 مواضع من كتابه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وايضا ان  
 الانسان قد يفعل بعض الخيرات والحسنات فلا يفعل ذلك  
 الا ليفوز في الآخرة بالتواب او ليتخلص به من العقاب او ليشتر  
 فيما بين الخلق بكونه جوادا كريما وينال منهم ثناء جزيل فلهو في  
 الحقيقة انما فعل ذلك لغرض نفسه **وايضا** ان الانسان قد  
 يرحم الفقير والمريض ويحسن اليه فلا يفعل ذلك الا لرفقة قلبه  
**ولولا** ان المشاغل ان مقصود ذلك الانسان من تلك الرحمة  
 والاحسان انما هو دفع الالم الحاصل من رقة قلبه فهو في الحقيقة  
 انما يرحم نفسه واحسن اليها **مثلا** اذا احسن الوالد الى ولده فهو  
 في الحقيقة انما احسن الى نفسه **لان** اذا اضلّت مصالح الولد  
 يتألم قلب الوالد **واذا** انتظمت مصالح الولد زال الالم عن قلب  
 الوالد **فالآب** انما احسن الى الابن ليحصل هذا المقصود لنفسه  
**والسيد** اذا احسن الى عبده فانما يحسن اليه ليقوم في خدمته  
 وينفعه فيجده منه رجاء فيكون مقصود السيد من ذلك الاحسان  
 اليه انما هو مصلحة نفسه **اما** الحق سبحانه وتعالى فان يرحم عباده  
 ويحسن اليهم لا لغرض ولا لطلب عوض بل لمجرد الفضل والكرم



فكان الجواد المطلق والرحيم المطلق والمحسن المطلق هو الحق سبحانه وتعالى كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني  
**قوله مالك الملك** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى اي مالك جنس الملك على الاطلاق ملكا حقيقيا بحيث يتصرف في ملكه كيف يشاء ايجادا واعدا وما واجبا وامانة وتعذيبا واثابة من غير مشارك ولا مانع كما في تفسير ابي السعود **قال** تعالى في سورة آل عمران قل اللهم مالك الملك توتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء **الاية** **والنزع** للجنس في الجمع وقيل في الاول للجنس وفي الاخيرين للعهد وقيل في الاول للاستغراق وفي الاخيرين للعهد الذهني **والملك** الاول اتم لان الله تعالى مالك جميع الملك **والملك** المعطى والمنزوع بعض منه وقيل معناه مالك العباد وما ملكوا وقيل مالك الملوك ووارثهم لا يدعي الملك احد غيره وفي بعض الكتب المنزلة انا الله ملك الملوك ومالك الملك قلوب الملوك ونواصيهم بيدي فان العباد اطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وان عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشغلوا بسبب الملوك ولكن توبوا الي اعظمهم عليكم وهو معني قوله عليه السلام كما تكونون يوتي عليكم كما في تفسير ابي السعود **قال** الامام محمد الغزالي والمالك هنا بمعنى المملكه والمالك بمعنى القادر التام القدرة والوجودات كلها مملكة واحدة

وهو ما كماله وقادر على تصرفها **قال** بعض الصالحين كان في جوارى انسان شرفات ورفعت جنازة فتخيت عن الطريق لنزلا اصلى عليه فزنى في المنام على حالة حسنة فقال له الراي ما فعل الله بك فقال غفري **قال** قل لا يوب وكان اسم ذلك الرجل الصالح ايوب لو انتم تملكون فواشن رحمة ربي اذا لا سكتن خشية الانفاق **قوله ذو الجلال والاكرام** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى صاحب النعوت الجلالية والصفات الجمالية والجميع اسم واحد كما صرح به الملائكة القاري في شرح مشكاة المصابيح وهذا الاسم يدل على جميع الصفات المعتبرة في الالهية **اما** الجلال فهو اشارة الى صفات الجلال التي هي الصفات السلبية **واما** الاكرام فهو اشارة الى صفات الجلال التي هي الصفات الثبوتية ولذلك قيل الاسم الاعظم قولنا يا ذا الجلال والاكرام **والاكرام** قريب من الانعام لكنه اخص منه فكل اكرام انعام وليس كل انعام اكرام كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني وهو الذي لا جلال ولا كمال الا وهوله ولا كرامة ولا مكرمة الا وهي صادرة منه فالجلال له في ذاته والكرامة فائضة منه على عباده وفنون اكرامه وصنوف انعامه لا تكاد تنحصر وتناسي عليه دل قوله تعالى في سورة الاسراء ولقد كرمتنا بني ادم ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني **قوله المعسط** اسم من



اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه العادل الذي لا يجوز في الحكم  
يقال قسط يقسط فهو قاسط اذا جاز ومنه قوله تعالى في سورة  
الحج واما القاسطون فكانوا لجهنم خطبا **ويقول** القسط يقسط  
فهو مقسط اذا عدل وازال الجور فالهزة للسلب **ومن** قوله تعالى  
في سورة الحجرات واقسطوا ان الله يحب المقسطين يعني  
العادلين **واما** قوله تعالى في سورة الرحمن واقيموا الوزن بالقسط  
اي بالعدل فهو اسم مصدر لا قسط لا مصدر لقسط لتضاد  
معناها كذا ذكره الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح وتحقيق  
هذا الاسم وتفصيله قد سبق في تفسير العدل **قوله الجامع**  
اسم من اسمائه سبحانه وتعالى قال تعالى في سورة ال عمران حكاية  
عن الراسخين في العلم **ربنا** الذي جامع الناس ليوم لا ريب فيه اي  
لحساب يوم الجزاء والخزء يوم لا ريب في وقوعه وقوع ما فيه من  
الحشر والحساب والجزاء **وقال** تعالى في سورة المرسلات هذا يوم  
الفصل جمعناكم والاولين ويحتمل ان يكون المراد ان يجمع اجزاء  
الخلق عند الحشر والنشر بعد تفريقها ويجمع بين الجسد  
والروح بعد انفصال كل واحد منها عن الآخر كذا ذكره الامام  
فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **قوله الغني** اسم من اسمائه  
سبحانه وتعالى اي المستغني بذاته وصفاته عن كل شئ في كل شئ  
اي الذي لا يحتاج الى احد في شئ مع احتياج كل احد اليه في

كل شئ وهذا هو الغني المطلق قال تعالى في سورة الانعام **ربك**  
الغني ذو الرحمة **وقال** تعالى في آخر سورة محمد صلى الله عليه وسلم  
وان الله هو الغني وانتم الفقراء **وقال** تعالى في سورة فاطر يا ايها  
الناس انتم الفقرا الى الله والله هو الغني الحميد كذا ذكره الملا  
على القاري في شرح مشكاة المصابيح **واعلم** انه سبحانه وتعالى  
واجب الوجود لذاته وفي صفاته فكان غنيا عن كل ما سواه  
لان ما سواه تعالى ممكن لذاته فوجوده بايماده فكان تعالى  
هو الغني لا غير **اجمع** العلماء على ان الغنا من صفات الذات  
فان الله تعالى لم يزل غنيا عن كل شئ وكونه غنيا عن كل شئ  
عبارة عن صفة ذاتية وهي الوجوب وعدم الافتقار  
الى الغير كذا ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى  
**قوله الغني** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى اي الذي  
يغني من يشأ من عبادته بما شاء من انواع القنا وفضلها  
غناء القلب وكثرة المصرفة للرب تعالى **وقيل** هو الذي اغني  
خواص عبادته عما سواه بان لم يبق لهم حاجة الا اليه كذا  
ذكره الملا على القاري في شرح مشكاة المصابيح وقد ذكرنا  
قبل هذا ان الغني من اوصافه الازلية واما الغني فهو من  
صفاته الفعلية ذكره ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء  
الحسنى **قوله المانع** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه



ما جاني الشاع على الله عز وجل في الصلوة وبعد هاهنا من قولهم اللهم  
 لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت وهذا المعنى عام في كل  
 ما اعطي وفي كل ما منع من امور الدين والدنيا فهو من اوصاف  
 الفعلية ذكره ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني **قال**  
 الامام القشيري المانع في وصفه تعالى يكون بمعنى منع  
 البلاء عن اوليائه ويكون بمعنى منع العطاء عن شأ من عباده  
**وقيل** المانع هو الذي يدفع اسباب الهلاك والنقصان  
 في الابدان والاديان **ولما** كان المنع من مقدمات الحفظ  
 اعني منع ما يفضي الى الفساد ويؤدي الى الهلاك صار كونه  
 تعالى مانعا من مقدمات كونه حفيظا ذكره الطيبي في شرح  
 مشكاة المصابيح وقد سبق معنى الحفيظ **فكل** حفظ من  
 ضرورته منع ودفع فمن فهم معنى الحفيظ فهم معنى المانع  
**فالمنع** اضافته الى سبب الهلاك والحفظ اضافته الى المحروس  
 عن الهلاك وهو المقصود من المنع وغايته ان المنع يبراد  
 الحفظ والحفظ لا يبراد بالمنع فكل حافظ دافع مانع وليس كل  
 مانع حافظ الا اذا كان مانعا مطلقا لجميع اسباب الهلاك  
 والنقص حتى يحصل الحفظ من ضرورته ذكره الامام محمد الغزالي  
 في شرح الاسماء الحسني **قوله الضار النافع** اسمان من  
 اسمائه سبحانه وتعالى وهما بمنزلة وصف واحد وهو القدرة

الشاملة

الشاملة للضر والنفع والذي يصدر عنه النفع والضر والخير  
 والشر **وكل** ذلك منسوب الى الله تعالى اما بواسطة او بغير  
 واسطة فلا تظن ان السم يقتل او يضر بنفسه وان  
 الطعام يشبع وينفع بنفسه **وان** شيئا من المخلوقات يقدر  
 على خير او شر او ضرر بنفسه **بل** كل ذلك اسباب مستحقة لا  
 يصدر منها الا ما سخرت له **وجملة** ذلك بالاضافة الى القدرة  
 الازلية ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسني  
**وهذان** الوصفان صفتا مدح بدليل ان فيهما عيب نقص  
 فان الله تعالى ذم الاصنام بنفيها عنها **فقال** تعالى في سورة  
 الشعراء هل يسمعونكم اذ تدعون او ينفعونكم او يضرون  
 هذان الاسمان من صفات الافعال لان الضر والنفع فعل  
 الله تعالى **واعلم** ان الجمع بين هذين الاسمين اولى وابلغ  
 في الوصف بالقدرة على ما شاء كما شاء فلا ضار ولا نافع غيره  
**قال** تعالى في سورة الانعام وان يمسسك الله بضر فلا كاشف  
 له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شئ قدير **حظ** العبد  
 من هذين الاسمين ان لا يرجو ولا يخشى احدا الا الله تعالى  
 وان يكون اعتماده بالكلية على الله لانه خالق كل شئ وهو الواحد  
 القهار ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني **قال** الامام  
 القشيري وفي معنى الوصفين اشارة الى التوحيد وهو الله

او نفع ص

**قوله** وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو  
 وقوله فان يمسسك الله بخير فهو على كل شئ قدير  
 وقوله فان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو  
 وقوله فان يمسسك الله بخير فهو على كل شئ قدير  
 وقوله فان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو  
 وقوله فان يمسسك الله بخير فهو على كل شئ قدير



لا يجد شيء في ملكه الا بما يجاده وحكمه وقضائه وارادته  
 ومشيئته **فمن** استسلم لحكمه فهو عاشق في راحته ومن اشر  
 اختيار نفسه وقع في كل آفة **قوله النور** اسم من اسمائه  
 سبحانه وتعالى **قال** تعالى في سورة النور الله نور السموات  
 والارض **واعلم** ان النور الذي يصاد به الظلام موضوع في  
 اللغة لهذه الكيفية الفاضلة من الشمس والقمر والنار على  
 الارض والجدار وغيرها **وهذه** الكيفية تستحيل ان تكون  
 لها لوجوه **احدها** ان هذه الكيفية ان كانت كيفية قائمة  
 بالجسم كان الدليل الدال على حدوث الجسم دال على حدوثها  
**وثانيها** ان هذا النور المحسوس لو كان لها لوجب ان لا يزول  
 لامتناع الزوال على الله تعالى **وثالثها** قوله تعالى في اول سورة  
 الانعام وجعل الظلمات والنور صريح في ان ماهية النور  
 مجعولة ومخلوقة لله تعالى فتستحيل ان تكون لها **ورابعها**  
 قوله تعالى نور السموات والارض مثل نوره كشكاة فيها  
 مصباح صريح في انه ليس ذاته المقدسة نفس النور لانه  
 تعالى اضاف النور الى نفسه فلو كان ذاته تعالى نفس النور  
 لكان اضافة الشيء الى نفسه وهو محال ذكره الامام فخر الرازي  
 في التفسير الكبير **فرقة** من الروافض زعموا ان الاله  
 نور يجل في الائمة **وفرقة** من غلاة الروافض زعموا ان الاله نور

يجل

يجل في خمسة اشخاص فحسب وهم النبي صلى الله عليه وسلم  
 وعلى والحسن والحسين وفاطمة رضي الله تعالى عنهم وان  
 هؤلاء الخمسة الائمة عندهم **وفرقة** من الحلولية زعموا ان  
 الاله نور يجل في الاشخاص التي لها نور واجازوا حلوله في انسان  
 وسبع وبهيمة وغير ذلك **والقائلون** بهذا القول اذا راوا  
 صورة حسنة سجدوا لها وتوهمون ان حسنها من نور  
 الاله **وزعموا** ان الانسان اذا وصل الى معبوده سقط عنه  
 التكليف ولم يكن عليه فرض ولا عبادة **وفرقة** منهم زعموا ان  
 الاله نور ساطع يتلأأ وليس له صورة ولا جارية **ومنهم** زعموا  
 ان الاله نور وان له صورة الانسان غير انه ليس بيلم ولا دم  
 كما ذكره الشيخ ابو المصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **واذا**  
 ثبت عندنا انه سبحانه وتعالى ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض  
 ولا ذي حد ونهاية **ثبت** قولنا باستحالة اتصال به وانفصال  
 شيء منه **فقد** صح انه ليس بضياء ولا شعاع ولا نور من الانوار  
 التي تكون من جنس الضياء والشعاع بل هو خالق الانوار  
 والظلمات **كما** قال تعالى في سورة الانعام الحمد لله الذي خلق  
 السموات والارض وجعل الظلمات والنور وخلق الليل  
 والنهار **وليس** ايضا بمكيّف بهذه الكيفية لانه لا يعقل  
 ثبوتها الا لا جسم كما ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء



الحسن **فان قيل** ان لم يكن الله سبحانه عندكم نوراً سطعاً ولا  
 شعاعاً لامعاً **فان قيل** الحديث الذي روى عن النبي صلى الله  
 تعالى عليه وسلم انه وصف ربه عز وجل **فقال** حجاب النور لو  
 كشفه لاحترقت سموات وجهه كل شيء ادرى **وما قيل**  
 الحديث الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم دون انه  
 سبعون الف حجاب من نور وظلمة **قيل** في الجواب ان كل خبر  
 ذكر فيه الحجاب فانه يرجع معناه الى الخلق لانهم هم المحجوبون  
 عن رؤية الله عز وجل وليس الباري محجوب عنهم لانه يراهم  
**ودليل** هذا التأويل قوله تعالى في سورة المطففين كلا انهم  
 عن ربهم يومئذ لمحجوبون **ولم** يقل انه محجوب عنهم **واما** قوله  
 لو كشفه لاحترقت سموات وجهه كل شيء ادرى **معناه** ان الله  
 عز وجل علامات ودلالات على وحدانيته لو شاهدتها  
 الخلق لقامت مقام العيان في الدلالة على وحدانيته تعالى  
 غير انه تعالى خلق دون تلك الدلائل سبعين الف حجاب  
 من نور وظلمة ليتوصل الخلق الى معرفة بالاذلة النظرية  
 دون المعارف الضرورية **ثم** اختلف العلماء في تفسير قوله  
 تعالى الله نور السموات والارض على وجوه **الاول** ان يكون  
 المراد من النور المنور على مذهب الموحدين دون المشبهة  
 والمحدثين **فهو** منور السموات والارض بالشمس والقمر والكواكب

ومظهر

ومظهر قد رتبه فيها **قال** ابن الاعرابي ان ذلك كقولهم فلان  
 غيائنا اي مغيثنا **والثاني** ان يكون المراد من النور الهادي فهو  
 سبحانه نور السموات والارض اي هادي اهل السموات والارض  
 لانهم اهتدوا الى معالم دينهم بنور معرفتهم ونور معرفتهم  
 هداية من الله عز وجل اياهم **كذلك قال** تعالى مثل نوره كشكا  
 لان المهتدي بنور المعرفة في باب الدين كالمهتدي بنور  
 السراج في الظلمات ذكره الشيخ ابو المنصور النيسابوري في شرح  
 الاسماء الحسنى **وقيل** يحتمل ان يكون المراد الله نور السموات  
 والارض **والدليل** عليه قوله تعالى بعد ذلك مثل نوره والله اعلم  
 بمراده واسرار كلامه **وقد جاء** النور في القرآن على وجوه **احدها**  
 النور الباري سبحانه وتعالى ومنه قوله عز وجل الله نور السموات  
 والارض **والثاني** النور محمدي صلى الله عليه وسلم **ومن** قوله عز وجل  
 في سورة المائدة قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين **والثاني**  
 النور القرآن **ومن** قوله عز وجل في سورة الاعراف واتبعوا النور  
 الذي انزل معه اولئك هم المفلحون **والرابع** النور التوراني ومنه  
 قوله عز وجل في المائدة انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور  
**والخامس** النور بمعنى العدل **ومن** قوله عز وجل في سورة الزمر  
 واشرققت الارض بنور ربها اي بعدله **والسادس** النور بمعنى  
 الدين **ومن** قوله عز وجل في سورة المصطفين يريدون ليطفئوا



نور الله بافواههم والله نور اى دينه **والسابع** النور بمعنى الطاعة والايان **ومن** قوله عز وجل في سورة الطلاق ليخرج الذين امنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور **والثامن** النور بمعنى المعرفة **ومن** قوله عز وجل مثل نوره كشكاة فيها مصباح اى مثل المعرفة به **والثاسع** النور الذى هو القمر **ومن** قوله عز وجل في سورة نوح عليه السلام الم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا وجعل القمر فيهن نورا **والعاشر** النور بمعنى النار **ومن** قوله عز وجل في البقرة فلما اضلعت ما حوله ذهب الله بنورهم اى بنارهم **والحادي عشر** نور المؤمنين فى القيمة على الصراط **ومن** قوله عز وجل فى سورة التحريم نورهم يسعى بين ايديهم وبأيمانهم ولذلك يقول لهم الكفار فى سورة الحديد انظرونا نقتبس من نوركم **وفي** الحديث ان النار تقول للمؤمن وهو على الصراط جزى يا مؤمن فقد اطفأ نورك لهبى **فهذا** معنى النور فى القرآن والله تعالى اعلم ذكره الشيخ ابو المنصور القمي فى شرح الاسماء الحسنى **قوله الهادي** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى سورة الحج وان الله لهادى الذين امنوا الى صراط مستقيم **واعلم** انه سبحانه وتعالى هادٍ من حيث انه خص من اراد من عباده بمعرفة وكرم بنور توجيده **كما** قال تعالى فى سورة يونس ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم **ثم** اعلم ان كونه تعالى

كما اخبر به سبحانه وتعالى سورة الحديد يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين امنوا انظرونا نقتبس من نوركم

هاديا

**قوله** ويمكن ان يكون مفسرا بخلق الهداية فى قلوبهم وفيما نزلت قوله تعالى ان يهديه يسره للاسلام **وعلى هذا الوجه** يتناول قوله تعالى النبي علم الامم انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء اذ لا يجوز ان يكون المراد بهذه الهداية هداية البيان ولا هداية الدعوة فان الرسول صلى الله عليه وسلم كان مبينا وعلما ولكن لم يكن خالقا للهداية فى القلوب ولا شارها لها بالايمان والله سبحانه وتعالى خالق الهداية يهدي من يشاء الى صراط مستقيم كذا ذكره الشيخ ابو المنصور القمي فى تفسير الاسماء الحسنى

هاديا يمكن عمله على انه المبين للخلق طريق الحق بكلامه فيكون كونه هاديا من صفات الذات **ويمكن** ان يكون مفسرا بنصب الدلائل فيكون من صفات الفعل **ويمكن** ان يكون مفسرا بخلق الهداية فى قلوبهم فيكون ايضا من صفات الفعل **وحظ** العبد من هذا الاسم ان يكون مشتغلا بدعوة الخلق الى الحق **قال** تعالى فى سورة النحل ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة كذا ذكره الامام فخر الرازى فى شرح الاسماء الحسنى **وقد** ورد لفظ الهدى فى القرآن على وجوه كثيرة **فوجه** منها الهدى بمعنى البيان كقوله تعالى فى سورة الدهر انا هديناك السبيل اما شاكر او مكفورا اى يتبأله الحق والباطل ومعرفة طريق الخير والشر **وقوله** تعالى فى سورة اليلد وهديناك النجدين اى يتبأله النجدين اى نصبنا له دليل الخير والشر وطريق الحق والباطل والتباعد الطريق المرتفع شبه به الدليل الواضح لوضوحه على كل احد كانه موضع مرتفع يرى لكل ناظر **وجه** منها الهدى بمعنى الالهام كقوله تعالى فى سورة طه قال ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هيكل اى الهه كيف ياتى معيشته ومراعاة **وقوله** تعالى سبيح اسم ربك الاعلى الذى خلق فسوى والذى قدر فهدي اى قدر الارزاق فالهم اكسابها **وقيل** خلق الذكر والانثى فهدي اى فالهم



كيف يأتيها وتأتيه **وجه** منها الهدى بمعنى الايمان كقوله  
 تعالى في سورة الكهف وزدناهم هدي اي ايماناً **وقوله** تعالى  
 سورة مريم ويزيد الله الذين اهتدوا هدي اي يزيدهم ايماناً  
**وجه** منها الهدى بمعنى دين الاسلام كقوله تعالى في سورة  
 الى عمران قل ان الهدى هدي الله اي دين الاسلام دين الله  
**وقوله** تعالى في سورة البقرة قل ان هدى الله هو الهدى اي  
 الاسلام **وجه** منها الهدى اي الرسول والقرآن كقوله  
 تعالى في سورة بنى اسرائيل وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم  
 الهدى اي الرسول والقرآن ومثله في الكهف **وقوله** تعالى  
 النجم ولقد جاءهم من ربهم الهدى اي الرسول والقرآن **وجه**  
 منها الهدى اي التوراة كقوله تعالى في هم المؤمن ولقد آتينا  
 موسى الهدى اي التوراة **وجه** منها الهدى الدلالة والارشاد  
 كقوله تعالى اول طه اوجد على النار هدى اي هادياً يهديني  
 على الطريق **ومثله** قوله تعالى في القصص عسى ان يهديني سواء  
 السبيل اي يرشدني سواء السبيل **وجه** منها الهدى بمعنى  
 الداعي وذلك قوله تعالى قل اوحى الى انه استمع نفر من الجنة  
 فقالوا انا سمعنا قراناً عجبا يهدي للارشاد يعني يدعوا الي  
 الحق والصواب ونحوه كثير في القرآن **قوله البديع**  
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وفيه جهان الاول هو الذي لا مثل

له ولا نظير له يقال هذا الشيء بديع اذا كان عديم المثل **والله**  
 تعالى اولي بهذا الاسم لانه تعالى لا مثل له في ذاته ولا نظير له في  
 صفاته فيكون من صفات التنزيه **الثاني** هو الذي ابدع  
 الاشياء واوجدها ابتداء من غير مثال سبق فيكون من صفات  
 الافعال وعلى هذا الوجه نقول في قوله تعالى ابدع السموات  
 والارض انه تعالى فاطرها وخالقها بلا مثال سبق فانه تعالى  
 هو ابدع مطلقاً بالمعنيين **اما** الاول فظاهر **واما** الثاني فما  
 علم انه اذا ثبت ان العالم كله مصنوع وثبت ان له صانعاً احدته  
 فقد ثبت ان صانعه قد ابدعه واوجده على غير مثال  
 سبق وعلى هذا التفسير يكون البديع بمعنى المبدع **واما** المبتدع  
 فيستحيل اطلاقه عليه تعالى لانه لا يستعمل الا في موضع الذم **فيقال**  
 لمن اظهر مذهباً شيعياً لم يسبق اليه انه ابتدعه وانه مبتدع  
 وبالله التوفيق ذكره الشيخ ابو المنصور القمي في شرح الاسماء  
 الحسنی **قوله الباقي** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى **قال** تعالى  
 في طه والله خير وابقى **واعلم** ان الله تعالى واجب الوجود لذاته  
 اي غير قابل للعدم بوجه من الوجوه فكل ما كان كذلك كان  
 دائماً الوجود في الازل والابد فدوامه في الازل هو القدم ودوامه  
 في الابد هو البقاء ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنی  
**ثم اعلم** ان الباقي هو الموجود الواجب وجوده بذاته لكنه اذا



اضيف في الذهن الى الاستقبال متى باقيا واذا اضيف الي  
 الماضي متى قديما والباقي المطلق هو الذي لا ينتهي تقدير  
 وجوده في الاستقبال الى اخره ويعبر عنه بانه ابدى والتقديم  
 المطلق هو الذي لا ينتهي تمامي وجوده في الماضي الى اوله  
 ويعبر عنه بانه ازلي وقولي واجب الوجود بذاته متضمن لجميع  
 ذلك ذكره الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسنى قال الامام  
 الغزالي حقيقة الباقي من له البقاء لا يجوز ان يكون الباقي  
 باقيا ببقاء غيره وما يجب ان يشتد به العناية ان يتحقق العبد  
 ان المخلوق لا يجوز ان يكون متصفا بصفات ذات الحق تعالى  
 فلا يجوز ان يكون العبد عالما بعلم الحق سبحانه ولا قادرا بقدرته  
 ولا سميعا بسمعه ولا بصيرا ببصره ولا باقيا ببقائه لان الصفة  
 القديمة لا يجوز قيامها بالذات الحادثة لا يجوز قيام الصفة  
 الحادثة بالذات القديمة وحفظ هذا الباب اصل التوحيد  
 وكثير ما لا تحصيل له ولا تحقيق زعموا ان العبد بصير باقيا  
 ببقاء الحق تعالى سميعا بسمعه بصيرا ببصره تعالى عما يقول  
 الظالمون علوا كبيرا وهذا خروج عن الدين وانسلاخ عن  
 الاسلام بالكلية وربما تعلق في بضرة هذه المقالة الشبهة  
 بما روي في الخبر فاذا احببت كنهه سمعا وبصرا يسمع وبصير  
 ولا احتياج لهم في ظاهره اذ ليس فيه انه يسمع بسمعي وبصير

بصري

بصري بل قال بي يسمع وبصير انتهى كلامه وفي رواية كنت  
 سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويدن التي يبطش  
 بها ورجله الذي يمشي بها اي كنت حافظا حواسه وجوارحه  
 فلا يسمع ولا يرى ولا يفعل الا ما احبته وكذلك في اليد والرجل  
 اي لا يمد يده الا الى ما يحبته الله تعالى ولا يخطو الا حيث يرضاه  
 ربه ومولاه كما صرح به الملا على الغاري في شرح الحديث  
 الاربعين قوله **الوارث** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى واعلم  
 ان مالك جميع المكنات هو الله تعالى ولكنه بفضل جعل  
 بعض الاشياء ملكا لبعض عباد الله **فالعباد** اذ اما توابقي الحق  
 سبحانه فيرجع اليه الاملاك بعد فناء الملاك اذ هو الباقي  
 بعد فناء خلقه واليه مرجع كل شئ ومصيره والمراد بكونه  
 وارثا هو هذله واليه الاشارة بقوله تعالى في سورة مريم  
 انا نحن نرث الارض ومن عليها القائل اذ ذاك في غلغلة  
 لمن الملك اليوم لله الواحد **وهذا** يحسب ظن الاكثرين لانهم  
 يظنون لانفسهم ملكا وملكافينكشف لهم في ذلك اليوم  
 حقيقة الحال **واما** ارباب البصائر فانهم شاهدون لمعنى  
 هذا النداء في الحال سامعون له من غير حرف ولا صوت موقوفون  
 ان الملك لله الواحد القهار في كل يوم وفي كل ساعة وفي كل  
 لحظة كذا ذكره الامام الغزالي في شرح الاسماء الحسنى **واما**

قوله الملاك جمع مالك والملوك جمع ملك والاملاك  
 جمع ملك



ميراث الادميّين بعضهم من بعض **فعل** معني ان الوارث  
 يقوم مقام المروث عنه في مله بعد وفاته **قوله** تعالى في سورة  
 الاحزاب واورثكم ارضهم وديارهم على هذا المعنى وكذلك  
 قوله تعالى في سورة النحاش واورثناها قوما الذين **قوله**  
 صلى الله عليه وسلم اللهم متعني بسمعي وبصري واجعله  
 الوارث مني **فقال** النضر بن شميل معناه ابقها معي حتى  
 اموت لان الوارث معناه الباقي **والضمير** في قوله واجعله عائد  
 على التمتع المفهوم من متعني كقوله في المائدة اعدوا لها قرب  
 للفقوى والتقدير واجعل التمتع في السمع والبصر باقيا الى  
 اخر عمرى **وقال** اخرون ان الميت بعد فراق روحه يشخص  
 بصره ينظر الى معراج روحه وفيه بقية حياة بلا روح وان  
 كانت لا تدوم بعد فراق الروح في البدن الا مقدار ما يرى  
 به البدن معراج روحه **فكان** صلى الله عليه وسلم اراد بقاء  
 سمعه وبصره الى ذلك الوقت من غير دخول نقصان فيها  
 وكل ما يشر العباد وما لا يرثونه من الاعيان والحقوق فان  
 الله تعالى وارث جميع ذلك فذلك قيل له الوارث على الاطلاق  
 من غير تقييد شئ دون شئ وانما يقال لغيره وارث علي  
 التقييد والاضافة الى شئ بعينه ولو وقع اسم الوارث لله تعالى  
 مطلقا نسب بعض العباد اليه فيقول عبد الوارث وعلم هذا

الاسم

الاسم كان جماعة من العلماء من رواية الخديث منهم عبد الوارث  
 مولى انس بن مالك يروي عن انس ومنهم عبد الوارث بن سعيد  
 ابو عبيدة وروي عنه ابنه ابو سهل عبد الصمد بن عبد  
 الوارث بن صخر الحمصي يروي عن عقبة بن ذرعة وروي عنه  
 سليمان بن عبد الرحمن ذكره ابو المنصور التميمي في شرح الاسماء  
 الحسيني **قوله الرشيد** اسم من اسمائه سبحانه وتعالى وهذا  
 الاسم غير وارد في القرآن والرشد هو الاستقامة وهو ضد  
 الغي والرشيد فاعيل وهو على وجهين **واحد** هو بمعنى الفاعل  
 فالرشيد بمعنى الراشد وهو الذي له الرشد ويرجع حاصله  
 الى انه تعالى حكيم ليس في افعاله باطل ولا عيب **الثاني** ان يكون  
 بمعنى مفعول فالرشيد بمعنى المرشد كالرئيس بمعنى الموضع  
 وارشاد الله تعالى يرجع الى هدايته ذكره الامام فخر الرازي في  
 شرح الاسماء الحسيني **ورشد** كل عبد بقدر هدايته في تدبيراته  
 الى صابرة شاكلة الصواب من مقاصده في دينه ودنياه ذكره  
 الامام محمد الغزالي في شرح الاسماء الحسيني **قوله الصبور**  
 اسم من اسمائه سبحانه وتعالى ومعناه في حقته تعالى تاخير العقوبة  
 عن العصاة الى ما علم ثم ياخذهم او يتوب عليهم بفضل وقيل  
 معناه تاخير العقوبة عن العصاة بسطاً في مدة التوبة وتأخيرا  
 للجزا الى يوم الجزاء ولذلك لم يسرع الاجابة في دعوة كل مظلوم

ومنهم عبد الوارث



على ظلمة حاصله راجع الى التبريز عن العجلة وانما يجعل من يخاف  
 الموت واما من كانت الاشياء في قبضته ومملكه فليس يجعل  
 فيها كما قال تعالى في سورة النحل ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم  
 ما ترك عليهم من دابة **وقال** تعالى في اخر سورة فاطر ولو يؤاخذ  
 الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة **واصل** الصبر  
 حبس النفس عن المراد فاستعير لطلق الثاني في الفعل لانه  
 غايته كما صرح به الطيبي والملا على القاري في شرح مشكاة  
 المصابيح واما الصبر في حق العبد فهو عبارة عن حبس  
 النفس عن شهواتها **ثم** توسع في البات على الامر وحمله كقوله  
 تعالى في سورة الكهف واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم  
 بالغداة والعشي اي احبسا وثبتها ودم على محبتهم **وقيل**  
 الصبر في حق العبد عبارة عن استيلاء داعية الحكمة على داعية  
 الشهوة اذا وقعت المنازعة بينهما **وقيل** هو ثبات طاع العقل  
 او الدين في مقابلة داعية الشهوة او الغضب **قال** الامام فخر  
 الرازي الصبر نوعان احدهما الصبر على الطاعة والثاني  
 الصبر عن المعصية **وهذا** هو الصبر المحمود في حق العبد  
**وقال** اخرون صبر المؤمنين على ثلاثة اقسام صبر على الطاعة  
 وصبر على المعصية وصبر على المصير على طاعة الله تعالى وترك  
 معاصيه وذلك امثد وجوه الصبر **ثم اعلم** ان الصبر قد

يجي

في موضع الوصف

وعن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ما احد** اصبر على اذى سمعه من الله  
 قوله ما احد اصبر اي ليس اشد صبرا **قوله** على اذى مصدر اذى يؤذي بمعنى المودى صفة محذوف اي على كلام مؤذي  
 قبح صادر من الكفار **قوله** يسمعه صفة اذى وهذا بالنسبة اليها والاف المسنوع وغيره معلوم عنده سبحانه وتعالى  
 من شرح مشكاة المصابيح للملا على  
 القاري عليه رحمته ربه الباري

يجي بمعنى الجراءة كما في قوله تعالى في سورة البقرة فما اصبرهم على  
 النار اي ما اجرامهم على النار **وقيل** ما اصبرهم على اعمال اهل النار  
 كذا ذكره الشيخ ابو المنصور التميمي في شرح الاسماء المحسني  
**ثم اعلم** ان الالف واللام في اسماء الله تعالى للكمال لا للعموم ولا  
 للعهد **قال** سيبويه قدس سره يكون لام التعريف للكمال تقول  
 زيد الرجل اي الكامل في الرجولية وكذلك هي في اسماء الله تعالى  
**وهذا** الاسم غير وارد في القرآن لكنه وارد في الحديث الذي رواه  
 الترمذي كما ذكرناه في اول هذا الكتاب وفي قوله عليه الصلاة  
 والسلام ما احد اصبر على اذى سمعه من الله **خاتمة**  
 هذا الكتاب مشتملة على فصول اربعة **الفصل الاول** في الحديث  
 المذكور وهو قوله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل تسعة  
 وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة **هل** يدل على حصر  
 اسماء الله تعالى في التسعة والتسعين ام لا **فاجيب** بالحدوث  
 لا يدل على حصر اسماء الله تعالى فيها لان قوله عليه السلام من  
 احصاها دخل الجنة في موضع الوصف **والحديث** انما يدل على المحص  
 لو لم يكن قوله عليه الصلاة والسلام من احصاها دخل الجنة  
 في موضع الوصف **لذا** لا يتم الكلام ولا يحصل المرام الا به فتكون  
 جملة الحديث قضية واحدة لا قضيتين **فهو** كقول القائل ان  
 للملك الف درهم اعد لها المصدقة وهذا القول لا يدل على ان

مطلب خاتمة هذا الكتاب مشتملة على فصول اربعة  
 الفصل الاول



الملك ليس له من الدرهم اكثر من الف وانما دلالة ان الذي  
 اعده الملك من الدرهم للصدقة الف وكذا الحديث  
 لا يدل على ان اسماء الله تعالى محصورة في التسعة و  
 التسعين وانما دلالة على ان من احصاها دخل الجنة  
**ولو** كان الحديث مستمرا على قضيتين **احدهما** قوله عليه  
 الصلاة والسلام ان الله تسعة وتسعين اسما **والثانية**  
 قوله عليه الصلاة والسلام من احصاها دخل الجنة يلزم  
 ان يكون اسماء الله تعالى محصورة في التسعة والتسعين  
 وليست الاسماء محصورة فيها لانا نجد في الكتاب والسنة  
 اسما خارجة عنها سنورد بعضها في هذا الفصل ان شاء  
 الله تعالى عن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من كثرة همة فليقل اللهم اني عبدك وابن  
 عبدك وابن امك وفي قبضتك ناصيتي بيدك ماض  
 في حكمك عدل في قضاؤك اسئلك بكل اسم هو لك سميت  
 به نفسك او انزلته في كتابك او علمته احدا من خلقك  
 او استأثرت به في مكنون الغيب عندك ان تجعل القرآن  
 العظيم ربيع قلبي ونور بصري وجلا همي وغني ما قالها  
 عبد قط الا اذهب الله غمة وايدل به فرحا كما في مشكاة  
 المصابيح وفي الحصن الحصين الا اذهب الله غمة وايدل

**قوله** وفي قبضتك اي في تصرفك وتحت  
 قضايتك وقدرتك ولا حركة ولا سكون الا  
 باقرارك **وفي حصن الحصين**  
 ما قال عبد اصابهم هم وحزن فقال اللهم اني عبدك  
**قوله** ناصيتي بيدك الا حول ولا قوة الا بك  
 وهو مقتبس من قوله تعالى سورة هود عليه السلام  
 ما من دابة الا هو اخذ بناصيتها **قوله** عدل في  
 قضاؤك **قوله** ماض في حكمك عدل في  
 قضاؤك اي ما قد رتبته على لانك تصرف  
 في ملكك على وفق حكمتك **قوله** او استأثرت به  
 اي اختصت به وتفرقت في مكنون الغيب اي  
 مستورة عندك اي فلم تلمسه احدا ولم تنزل  
 في كتابك **قوله** ربيع قلبي وهو عبارة عن الفرح  
 لان الانسان يرتاح قلبه في الربيع من الازمان  
 ويميل اليه في كل مكان **قوله** وجلا همي  
 وفي مكنون الغيب اي في مكنون الغيب

ما قال عبد اصابهم هم وحزن فقال اللهم اني عبدك

قوله في مكنون الغيب عندك وفي رواية الحصن الحصين في علم الغيب عندك

قوله في مكنون الغيب عندك وفي رواية الحصن الحصين في علم الغيب عندك

مكان

الخصين بلفظ وجلا همي وفي مكنون الغيب اي في مكنون الغيب

مكان حزنه فرحا بالعلم المهمة كما في شرح المشكاة للملا علي القاري  
**قوله** او استأثرت به في علم الغيب عندك صريح في انه  
 تعالى استأثرت بعض اساميه ولم يعلمه احدا من خلقه **فثبت**  
 ان اسماء الله تعالى غير محصورة فيما وردت به الروايات  
 المذكورة **وقال** الامام محمد الغزالي جملة الحديث تشتغل على  
 قضيتي واحدة لا على قضيتين **فهو** كالمالك الذي له الف  
 عبد مثلا فيقول القائل ان للملك تسعة وتسعين عبدا  
 من استظهر بهم لم يقاومه الاعداء **فيكون** التخصيص لاجل  
 حصول الاستظهار بهم اما المزيد قوتهم **واما** كلفانية ذلك  
 العدد في دفع الاعداء من غير حاجة الى زيادة الاختصاص  
 الموجودين بهم **فان** قيل اذا كان الاسامي زائدا على تسعة  
 وتسعين **فلو** قدرنا فيها مثلا ان الاسامي الف فان الجنة  
 تستحق باحصاء تسعة وتسعين منها وهي تسعة وتسعون  
 باعيانها **وتسعة** وتسعون ايها كانت حتى ان من بلغ  
 ذلك المبلغ في الاحصاء استحق دخول الجنة **ثالثا** لا يظهر  
 ان المراد به تسعة وتسعون باعيانها **فانها** اذا لم يتعين لم  
 يظهر فائدة التخصيص **فان** قول القائل ان للملك تسعة وتسعين  
 عبدا من استظهر بهم لم يقاومه الاعداء انما يحسن مع كثرة  
 عبيد الملك اذا اختص تسعة وتسعون من بينهم بمزيد

من



قوة وشوكة **فاما** اذا حصل ذلك بآية تسعة وتسعين كلمة  
 من جملة العبيد لم يحسن نظم الكلام والعلم عند الملك العلام  
**واذا** تم ذلك هذا قول ان الاسماء لثلاثة عن هذه  
 التسعة والتسعين ثلاثة انواع نوع منها اسم مفرد دل  
 عليه القرآن او السنة او الاجماع ونوع منها اسم مضاف  
 لا يطلق عليه تعالى الاسم الاضافة قد دل عليه القرآن  
 او السنة او الاجماع ونوع منها اسم دل على جواز اطلاق  
 الاجماع مفردا كان ذلك الاسم مضافا **فاما** الاسماء المفردة  
 التي دل عليها القرآن فكثيرة ولنذكر بعضها **منها**  
**الرب** اي مالك جميع الخلق ومربيهم وترب في الاصل مصدر  
 بمعنى التربية وهي تبليغ الشيء الى كماله شيئا فشيئا وصف  
 به الباري تعالى للمبالغة كما وصف بالعدل **وقيل** هو  
 صفة مشبهة من ربه يربيه فهو رب بعد جعله لازما  
 بنقله الى فعل بالضم كما هو المشهور يسمى به المالك لانه يحفظ  
 ما يملكه ويربّيه ولا يطلق على غيره تعالى الا مقيدا بالاضافة  
 كقوله تعالى انه ربي احسن متواي كذا في تفسير ربي السعدي  
**وقيل** لا يجوز اطلاقه على غيره تعالى مطلقا ولا مقيدا لما  
 في الصحيحين من انه صلى الله عليه وسلم قال لا يقل احدكم  
 ربي ولا يقل سيدي **واما** قول يوسف عليه السلام انه ربي

احسن

احسن متواي ونحوه فهو ملحق بقوله تعالى وخر والد سيدا  
 في الاختصاص بزمانه عليه السلام كذا ذكره الطيبي في حواشي  
 الكشاف **ومنها المولى** ومنها النصير قال تعالى سورة  
 الحج فنعلم المولي ونعم النصير **التاسعة** في التفسير في اللغة للمعين  
 تعالى في سورة هود عليه السلام من ينصرني من الله  
 ان عصيته اي من يمشي علي في شغلي من غلبته  
**عصيته** **العون** والله سبحانه ناصر المؤمنين و  
 نصيرهم **من ينصرني** من العون والائس ونصرت  
 اياهم على الحق والشياطين بالعصاة عن غواية ووراثتهم  
 الايس بالظفر **قارئة** **بالعصاة** عن الظالمين  
 قال النبي صلى الله عليه وسلم انصر اخاك ظالم او مظلوما  
 فقل كيف ينصر ظالما قال ينف من الظالم والله عز  
 وجل اذا عصم عبده من ظلم غيره فقد نصره **كالمو**  
 اظفوه على عذوة كان ناصر الله عليه **كيف** مادل  
 عليه ومن نصرته فان الناصر والنصير من اسماء  
 المنفعة **ذكره الشيخ ابو النضر التيمي** في شرح الاسماء  
**والمولى** مفعول يكون المصدر والمكان والزمان  
 وهو هنا مصدر يراد به الفاعل يعني اذا اراد به مالك  
 التدبير والنصير في وجوه النفع والضرا والناصر



فهو مصدر يراد به الفاعل كما صرح به ابو حيان في تفسير  
قوله تعالى واعف عنا واغفر لنا وارحمنا انت مولانا **واما**  
قوله تعالى في سورة محمد صلى الله عليه وسلم ذلك بان  
الله مولى الذين امنوا وان الكافرين لا مولى لهم اي لا ناصر  
لهم **فالمولى** في هذه الآية بمعنى الناصر فانه تعالى ناصر المؤمنين  
ليس مولى الكافرين بمعنى لا ناصر لهم وان كان مولى لهم بمعنى  
انه ما لكم وجميع المولى المولى **قال** تعالى في سورة مريم حكاية  
عن زكريا عليه السلام واني خفت المولى من ورائي والمراد  
من المولى في هذه الآية من يلي امر الخلافة بعد موته وقيل  
بنوعمة وقيل ورثته والمختار ان المراد من المولى هنا  
الذين يخلفونه بعد عليه السلام **اما** في السياسة او في المال  
**او** في القيام بامر الدين وهو يدل على معنى القرب والالتصاف  
صرح به ابن عباد في لباب التناسير **والمولى** قد يطلق  
على المعتق والمعتق وقد يجي المولى بمعنى اولي وهو قول  
الفراء والزجاج وابي عبيد وقالوا احمد معاني مولى انه اولي  
كقوله تعالى في سورة الحديد ما وكنم النار هي مولىكم اي  
هي اولي بكم **قال** الامام فخر الرازي في التفسير الكبير وهذا  
الذي قالوه معنى ليس بتفسير للفظ لانه لو كان مولى واولي  
بمعنى واحد في اللفظة لصح استعمال كل واحد منهما في مكان

الاخر

الاخر وكان يجب ان يصح هذا مولى من فلان كما يقال هذا  
اولي من فلان ويصح ان يقال هذا اولي فلان كما يقال هذا  
مولى فلان ولما بطل ذلك علمنا ان هذا الذي قالوه ليس  
بتفسير ثم قال واما نبهنا على هذه الدققة لان الشريف  
المرتضى لما تمسك في امامته على رضى الله عنه بما روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال الست اولي بكم من انفسكم  
قالوا بلى قال من كنت مولاه فعلي مولاه **اللام** وال من  
والاه وعاد من عاداه **قال** احمد معاني مولى انه اولي **وجه**  
**الاستدلال** ان المراد بالمولى هنا هو الاولي ليطابق مقدمة  
الحديث فيكون المعنى من كنت مولاه فعلي اولاه اي اولي  
واحق بالامامة والخلافة **وقال** الشريف الجرجاني في شرح  
المواقف وما يروى من الحديث الذي تمسك به الشريف  
المرتضى فانه علم بصحته لانه لم ينقل عن البخاري ومسلم  
واضرابها من حفاظ الحديث **وقد** طعن فيه بعضهم كابن  
داود السجستاني وابن حاتم الرازي وغيرهما من ائمة الحديث  
**فان** صح فالكثرة رواه لم يروا مقدمة الحديث وهي الست  
اولي بكم من انفسكم ولان الاستعمال يدل على ان المولى ليس  
بمعنى الاولي لجواز ان يقال هذا اولي من كذا دون مولى كذا  
فلا يمكن التمسك به في ان المولى بمعنى الاولي وحسبنا يسقط



الاستدلال به انتهى كلام الشريف الجرجاني **حاصل** الكلام ان  
 الاستدلال بهذا الحديث من مكابرات الشريف المرتضى  
 وغيره من الشيعة لانه لم ينقل عن حفاظ الحديث وقد قدح  
 في صحته كثير من ائمة الحديث واكثر من رواه لم يرو معتمدة  
 الخبر التي تدل على ان المراد بالمولى هو الاولي على زعمهم وبعد  
 صحة الرواية فتوخ الخبر قوله اللهم وال من والاه ويشعربان  
 المراد بالمولى هو المحب والناصر وهذا القدر من المحبة والنصرة  
 لا يقتضى ثبوت الامامة وبعد تسليم الدلالة على الامامة  
 فلا عبرة بخبر الواحد في مقابلة الاجماع ولو سلم فغايتة الدلالة  
 على استحقاق الامامة وثبوتها في المال ولكن من اين يلزم  
 نفي امامة الائمة الثلاثة قبله وهذا جواب ظاهر لم يذكره  
 القوم وما يدعون من تواتر الخبر محجة عليهم **لاهم** انه لو  
 كان مسوقا لثبوت الامامة دالا عليه لما حقي على عطاء الصحابة  
 رضى الله تعالى عنهم ولم يتركوا الاستدلال به ولم يتوقفوا  
 في الامامة والقول بان القوم تركوا الانقياد عناداً وعلى رضى  
 الله عنه ترك الاحتجاج بقيمة اية الغواية وغاية الوقاحة  
 هكذا قرره العلامة الثاني سعد الملة والدين التفتازاني  
 في شرح المقاصد **فاذعرت** هذا فلنرجع الى تفسير قوله  
 تعالى ما وليكم النار هي موليكم اي مصيركم ولهذا قال تعالى

وبين

وبين المصير وتحقيقه ان المولى في هذه الآية اسم مكان  
 بمعنى موضع الوي وهو القرب **فاللعن** ان النار هي موضعكم  
 الذي تقرّبون منه وتصلون اليه وقد قيل المراد به الناصر  
 فيكون للمبالغة في نفي النصرة عنهم على طريقة قولهم  
 الجوع زاد من لازاد له وفي الآية وجه آخر هو ان معنى قوله  
 تعالى هي موليكم اي لا مولى لكم وذلك لان من كانت النار  
 موليه فلا مولى له كما يقال ناصر الخذلان ومعينه البكاء  
 اي لا ناصر له ولا معين **ومنها** المحيط وله معنيان **الاول**  
 ان يكون بمعنى العالم بالشيء ومنه قوله تعالى في اخر سورة  
 فصلت الا انه بكل شيء محيط اي عليم كما قاله تعالى في اخر  
 سورة الطلاق وان الله قد احاط بكل شيء علماً **على هذا**  
 الوجه يكون المحيط من اوصافه الازلية لانه تعالى لم يزل عالماً  
 بالمعلومات كلها **والثاني** المحيط مأخوذ من الاحاطة والاحاطة  
 حصر الشيء من جميع جهاته **من** قولهم احاط بهم الامر اذا  
 اخذهم من جميع جوانبهم فلم يكن لهم عنه مخلص فيكون من  
 صفاته الفعلية كما صرح به الشيخ ابو المنصور التميمي في  
 شرح الاسماء الحسنى **واما** قوله تعالى والله محيط بالكافرين وقوله  
 والله من وراءهم محيط **ف قيل** ثمة مضاف محذوف اي علم محيط  
 بهم او عتابة محيط بهم **فعلى** الاول يكون من اوصافه الازلية

**ومنها** النصير الناصر والنصير في اللغة  
 المعين **قال** تقا في سورة هود عليه السلام  
 فمن ينصيرني من الله ان عصيته اي من يعينني  
 عليه فيمنعني من عذابه ان عصيته **والنصير** العون  
 والله سبحانه ناصر المؤمنين ونصيرهم ومعينهم  
 اعدائهم من الجن والانس ونصرة اباهم على الجن  
 والشياطين بالقصة عن غوايتهم ووساوسهم وعلى  
 الانس بالظفر تارة وبالعضة عن الظلم اخرى  
 ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم انصركم  
 ظلماً او مظلوماً فقتل له كيف ينصرون ظالماً قال  
 يمنع من الظلم والله عز وجل اذا عصم عبده  
 عن ظلم غيره فقد انصره كما لو اظفره على عذوه  
 لكان ناصر له عليه وكيف ما دار عليه وجوه  
 نصرته فان الناصر والنصير من اسماية الفعلية ذكره  
 الشيخ ابو المنصور التميمي في شرح الاسماء الحسنى  
 مع مع



معناه

وعلى الثاني يكون من اوصافه الفعلية وقيل احاطة الله تعالى  
بالكافرين مجازا انهم لا يفوتونه كالا يفوت المحاط به المحيط  
كما تفسير ابن عادل وابن كمال يعني انه تعالى غالب على المكنات  
قادر على جميع المقدورات لا يغلبه غالب ولا يعجزه هارب  
فيخرج الى القدرة المتعالية عن المعارضة فيكون من  
صفات الآتية ومنها **المبين** فله معنيان احدهما المبين  
اي الظاهر للعلوم بالادلة القاطعة والبراهين الباهرة  
**او** باعتبار اثاره ومصنوعاته الدالة على ذاته وصفاته فهو  
صفة اضافية وهذا المعنى مأخوذ من قولهم بان الشيء  
وابان وبين وبين واستبان كلها بمعنى واحد وكلها لازمة  
ومتعدية قال تعالى في سورة الانعام ولستبين سبيل  
المجرمين اي ولتبين سبيلهم عن سبيل المؤمنين **ويقال**  
**بنته** وبنته واستبنته بمعنى اوضحته وعرفت  
**وثانيها المبين** من الابانة بمعنى المبين من التبيين اي  
المبين لوحدانية بالادلة التي نضبطها على توحيده والمبين  
لما يحتاج اليه العباد من امر دينهم ودنياهم **فعلي هذا**  
المعنى ان اريد به الابانة بالفعل فانه من صفاته الفعلية  
**وان اريد به البيان** بالقول فيكون من صفاته الازلية  
كذا ذكره الشيخ ابو النصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى

والعين قد يكون بمعنى القطع وقد يكون بمعنى  
الوصل وقوله تعالى في سورة الانعام لقد قطع بينكم  
قرين بالرفع والنصب فالرفع على الفعلية اي قطع  
وصلكم وشقت جمعكم والنصب على الخذف والتقدير  
لقد قطع ما كان بينكم والبشر من الاصل ويسمى  
لفصل والوصل ويقال بان الشيء اذا فارق  
القطع وابانة غيره ويقال بان الشيء اذا فارق  
والمراد بانته عن زوجها انتهى بانه عنه بطلاق  
اذا فارقته عن زوجها بطلاق واحد

ومنها

ومنها **الغيث** بالغين المعجزة وبالمثلثة في اخره فهو مأخوذ  
من شيئين **أحدهما** الغيث الذي يغيث الله به عباده اذا استغاثوا به وهو سبحانه  
الغوث الذي يغيث الله به عباده اذا استغاثوا به وهو سبحانه  
وتعالى يغيث للبلاد والعباد قال تعالى في سورة يوسف عليه  
السلام ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يفات الناس ائاما من  
الغيث اي يطرون **ومن الغوث** اي يغاثون من القحط  
ولا يجوز ان يقال يا غياثا ويا غياث المستغيثين لانهم يرد  
الشرع له بهذا الاسم **ثانيها** يقال يا غيث كل مغاث ويجوز ان  
يقال يا معيذ ولا يجوز ان يقال يا معاذ وهو المعيذ على الحقيقة  
لان المعيذ لا يعاذ كما صرح به الشيخ ابو النصور التيمي في شرح  
الاسماء الحسنى **ومنها** المدبر قد وردت به السنة ودل عليه  
قوله تعالى يدبر الامر في مواضع من كتابه **قال** ابو حنبلان في تفسير  
قوله تعالى يدبر الامر ما من شافع الا من بعد اذن والتدبير  
تنزيل الامور في مراتبها والنظر في ادبارها وعواقبها وقال  
في تفسير قوله تعالى يدبر الامر ينصل الايات معنى تدبير  
الامر ابتداء وابعاده غير بالتدبير تقريبا للافهام وقيل  
يعضيه وهذه اذ التدبير انما هو النظر والتفكر في ادبار  
الامور وعواقبها وذلك من صفات البشر والله تعالى منزّه عن  
ذلك لانهم يزل عالمها قبل وقوعها قلت لقد احسن الامام



فخر الارض واوضح ما ذكره ابو حيان في هذين الموضعين  
 من معنى التدبير فقال في تفسير قوله تعالى يدبر الامر معنا  
 يقضي ويقدر الامر الخلق على حسب مقتضى الحكمة ويفعل ما  
 يفعل المصيب في افعاله الناطق في اذبار الامور وعواقبها كيلا  
 يدخل في الوجود مالا ينبغي ان يتهيأ كلام الامام **قلت** كلام الامام  
 امام الكلام كما قيل كلام الكبار كبار الكلام **والملك** قال تعالى ان  
 المتقين في جنات ونهر في متعد صدق عند مليك مقتدر  
 وقد سبق تفسيره في تفسير الملك وفي تفسير مالك الملك  
**ومنها الكافي** ومنها **الكفيل** قال تعالى في سورة الزمر ليس  
 الله بكاف عبده وقال تعالى في سورة النحل وقد جعلتم  
 الله عليكم كفيلاً فتمت سبجانه كنيلاً ومنها **الخلق** قال تعالى  
 اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق  
 مثلهم بلى وهو الخلاق العليم وقد سبق تفسيره في تفسير  
 الخالق ومنها **القيدر** وهو مبالغة من القادر كالعليم من العالم  
**قال** تعالى تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير  
 والكلام في معنى القادر والمقتدر وقد سبق هذا ومنها  
 القريب قال تعالى في سورة هود حكايته عن صالح عليه السلام  
 ان ربي قريب مجيب ولهذا القرب وجوه **الاول** انه تعالى قريب  
 بالاجابة من يدعوه **قال** تعالى في سورة البقرة واذا سألك

منها

نفسه

عبادى

عبادى عني فاني قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان **والثاني**  
 انه تعالى قريب بالرحمة قال تعالى في سورة الاعراف وادعوه خوفاً  
 وطمئناً رحمت الله قريب من المحسنين **والثالث** انه تعالى  
 قريب من خلقه بعلمه **وذلك** معنى قوله تعالى في سورة ق وعن  
 اقرب اليه من جبل الوريد اى اعلم به منه بنفسه **ثم اعلم** ان  
 القرب وان كان حقيقة في القرب المكاني لكنه متمتع في حقيقة  
 تعالى بدلائل قطعية **من جملتها** انه تعالى لو كان في مكان لما  
 كان قريباً من الكل فان من كان قريباً من حملة العرش يكون  
 بعيداً من اهل الارض ومن كان قريباً من الشرق يكون بعيداً  
 من اهل المغرب وبالعكس **ولما** اتعذر القرب المكاني في حقيقة  
 تعالى علمنا ان القرب هنا مستعمل في الحال الشبيهة بحال  
 من قرب مكانه الى مكان القوم من العلم باحوالهم وافعالهم  
 والاستماع باقوالهم فيكون لنظر قرب استعارة بتبعية تمثيلية  
 كما صرحوا به في حواشي البضاوى **ومنها** الغالب قال تعالى  
 في سورة يوسف والله غالب على امره ومنها **التاخر** قال تعالى  
 في سورة الانعام وهو التاخر فوق عبادته ومنها الشاكر فاك  
 تعالى في سورة النساء وكان الله شاكراً عليم وقال تعالى في سورة  
 الدهر وكان سعيكم مشكوراً واذا كان سعيهم مشكوراً كان  
 الشاكر والمنشئ على سعيهم هو الله تعالى فيرجع الى القول القديم



فيكون من صفات الذات كما بيناه في تفسير المشكور  
ومنها **الاكرم** واعلم ان الاكرم مبالغة من الوصف بالكرام  
قال تعالى خطا بالنبى صلى الله عليه وسلم وربك الاكرم  
الذى علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وكذلك الاعلى قال  
تعالى خطا بالنبى صلى الله عليه وسلم سبح اسم ربك الاعلى  
وكذلك الاعز وفي الدعوات المشروعة في الطواف والسجدة  
رب اغفر وارحم وتجا وزعم تعلم انك انت الاعز الاكرم  
**واما** الاسماء الواردة في القرآن من اسمائه المضافة فكثيرة  
**منها** ما ذكر في قوله تعالى اغفر الذنب وقابل التوب شديد  
العقاب ذي الطول لا اله الا هو اليه المصير **اما** غافر  
الذنب فيدعي على الانفراد من غير ذكر قابل للتوب وكذلك  
قابل التوب من غير ذكر غافر الذنب **واما** شديد العقاب  
فلا يدعي على الانفراد حتى يقترن بغافر الذنب وقابل التوب  
كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى  
**واما** ذو الطول معناه ذو السعة والغنى **وقيل** معناه  
ذو الفضل والنعم **فعلى** الاول يكون من اسمائه الازلية لانه  
تعالى لم يزل غنيا وعلى الثاني يكون من اوصافه الفعلية  
**ومنها** علام الغيوب **قال** تعالى في سورة المائدة يوم يجمع  
الله الرسل فيقول ما اذ اجبتم قالوا لا اعلم لنا انك انت

علام

علام الغيوب **ومنها** عالم الغيب والشهادة **ومنها** فاطر  
السموات والارض **ومنها** الخالق الاصباح وفالق الحب والنوى  
**ومنها** رفيع الدرجات وهو صفة مشبهة اضيف الى فاعلها  
بعد النقل الى فعل بالضم كما هو المشهور **ومن ثم** قيل  
معنى رفيع الدرجات رفيع درجته لا رافع للدرجات كما  
صرح به الشريف في حواشي الكشاف من تفسير سورة  
الناتحة **وليس** معنى رفيع درجته كونه تعالى على درجات  
مرتفعة لانه يستحيل كونه تعالى في مكان ولكن معناه انه  
يرفع العرش اى ان العرش الواقع له خلقه مطافا للملائكة  
واظهار العظمة مع الاستغناء في مملكته كما صرح به  
الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **وقيل** هو  
اسم فاعل اضيف الى مفعوله فيكون رفيع الدرجات بمعنى  
رافع الدرجات بعضها فوق بعض او رافع درجات عباد  
في الدنيا بالمنزلة او رافع منازلهم في الجنة **ومنها** ذو العرش  
الذى فوق السموات والاجسم اعلى من العرش والله تعالى  
ماكد وخالق **فهو** بان يكون خالقا ومالك لما ذكره اولى ذكره  
الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها** منق  
الابواب وهو من قوله تعالى في الانعام وعنده مفاتيح الغيب  
لا يعلمها الا هو **ومنها** قاضى الحاجات ولا يقال يا قاضى على



الاطلاق **فان قيل** قد ورد القرآن ان الله يفضي بالمحق الا ان  
 الشرع لم يرد بتسميته قاضيا ولا يقال ايضا يا حكم على  
 الاطلاق وان قيل فيه ان الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد الا  
 ان الشرع لم يرد بتسميته حاكما وانما ورد بتسميته حكما وحكما  
 وقد نطق القرآن باحكم الحاكمين واحسن الخالقين وارحم  
 الراحمين وخير الرازقين وخير الفاتحين **ومنها** يخرج الميت  
 من الميت ويخرج الميت من الحي لان المرأة الحية قد يخرج  
 منها ولد ميت والمرأة الحامل تموت في الطلق فيخرج منها  
 بعد موتها ولد حي **وقد دل** على اثبات هذا الاسم قوله  
 عز وجل يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي **وقال**  
**ايضا** يخرج الحي من الميت وقيل اراد به انه يخرج المؤمن  
 من الكافر والكافر من المؤمن وعلى كل واحد من الوجهين  
 يكون هذا من اوصافه الفعلية ذكره الشيخ ابو المنصور  
 التيمي في شرح الاسماء الحسني **ومنها** مسبب الاسباب جمع  
 سبب والسبب كل ما يتوصل به الى غيره **قال** مجاهد اسباب  
 السما وطريقها **وقال** قتادة ابعابها **وقوله** تعالى وتقطع بهم  
 الاسباب اي المواصل والمودات **فان** اصح هذا فان الله سبحانه  
 وتعالى مسبب الاسباب اي خالق الوصال والوسايل  
 ومبين كل طريق وميسر كل عسير ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي

وخير الراحمين

في شرح الاسماء الحسني **ومنها** منزل البركات فالمراد به انزال  
 المطر والارزاق من السما واصل البركة الاتساع في الخيرات  
 واما قول العامة في دعواتها **يا رجا** ويا ظهرا لا غنيا و  
 يا كنز الفقراء فذلك كله مجاز لا يجوز اطلاق شيء منه على الله  
 عز وجل اذ ليس ذلك في القرآن واما ما جمع عليه العلماء  
 كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني  
**ومن الاسماء** الواردة في الاحاديث النبوية **السيد** روى  
 ان رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم انت سيد قريش فقال  
 النبي صلى الله عليه وسلم السيد الله قال عبد القاهر  
 تاويل هذا الحديث انه عليه السلام كره ان يمدح في وجهه  
 واحب التواضع فليس ذلك بخالف لما روى من قوله صلى  
 الله عليه وسلم لا وس حين اتاه سعد بن معاذ رضي الله  
 عنه فقال قوموا الى سيدكم **ولما** روى في قوله صلى الله عليه  
 وسلم انا سيد ولد ادم والخز وقد سمي الله تعالى يحيى بن زكريا  
 عليها السلام سيدا فقال في آل عمران وسيدا وصورا وبني  
 من الصالحين **وقال** في زوج امرأة العزيز في سورة يوسف  
 عليه السلام والفياس سيدها لذي الباب وفي ذلك دليل  
 على جواز تسمية غيره الله عز وجل سيدا مالك الخلق اجمعين  
 كذا ذكره الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسني **ومنها**



فان اصح هذا فالسيد في وصف الله عز وجل معناه



الصانع دل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله صانع لكل صانع وصنفته ومنها الفاعل دل على هذين الاسمين قوله صلى الله عليه وسلم في اخر حديث طويل اتقوا الله فان الله فاعل لكم وصانع ومنها الخلق المنان وهو بتشديد النون الاولى اى الرحيم بعباده فتعال للمبالغة من الخلق بالتخفيف بمعنى الرحمة المنان بتشديد النون ايضا اى المنعم المعطي من المن وهو العطا لا من المنّة وان كان له المنّة في عطائه بل وفي بلائه وكثيرا ما يرد المن في كلامهم بمعنى الاحسان فالمعنى انه كثير العطاء قال صاحب الصحاح من عليه منّا نعم عليه والمنان من اسماه تعالى قال ميرك ويجوز ان يكون من المنّة اى الله سبحانه كثير الامتنان على عباده بايجادهم وامدادهم وهدايتهم الى الايمان واعانتهم بانواع البر والاحسان كما صرح به الملاح على القارى في شرح الحصن الحصين وقلته الفضل والمنّة على عباده بانواع النعم واصناف الكرم سيما نعمة الاسلام فانها اشملها على سعادة المشتين نعمة مستحقة على النعم كلها فمن فاز بها فقد جازها جذاذيرها فالعالم ليس لهم ان يمنوا على الله تعالى اسلامهم بل الله يمن عليهم ان هديهم للايمان كما قال تعالى خطابا لنبية صلى الله عليه وسلم في سورة الحجرات قل اتقوا الله على

اسلامكم

اسلامكم بل الله يمن عليكم ان هديكم للايمان ومن الاسماء التي دل عليها اجماع العلماء المفعول اجمع العلماء على اطلاق هذا الاسم عليه تعالى في قولهم يا واحد يا فرد لصحة معناه في حقه تعالى ان الفرد هو الذي لا ينتصف والله سبحانه وتعالى ليس له نصف ولا شئ من الاجزاء والا يعارض تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ومنها التوحد والمتفرد وقد دل توحيد ذاته على كونه متوقفا متفردا وقد نطق الكتاب والسنة بانه تعالى واحد وفي معناه المتوحد والمتفرد ولذلك قالوا ان الاله متفرد بالالهية متوحد بالفردانية كما ذكره ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى ومنها الصادق وهو الذي يستحيل عليه الكذب لان صدق تعالى من صفاته الازلية يستحيل عليه خلافها كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى ومنها الدائم ومعناه الباقي وقد يكون الدائم في غير صفات الله عز وجل بمعنى السكون قال ابن الانباري الدائم من الاضداد يقال للسكان دائم وللدائر دائم اما وصف الله عز وجل بالدائم فهو بما يجوز على معنى الباقي وقد سبق تفسير الباقي واما الدائم بمعنى الساكن والدائم بمعنى الدائر فلا يصح وصف الله عز وجل بهما لانه يستحيل عليه الحركة والسكون كما صرح به الشيخ ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى ومنها المريد قال تعالى



فقال لما يريد وقال تعالى في أول الحاشية أن الله يحكم ما يريد  
وقال تعالى وما تشاؤون إلا أن يشأ الله رب العالمين والفرق  
عندنا بين المشيئة والارادة وهما بمعنى القصد والاختيار  
**اجمع** الامة على القول بأن الله تعالى لو اراد ان يقيم القيمة  
اليوم لا قام **ولكن** ما اراد اقامتها لما جرى في سابق علمه من  
تقدير اجلها ووقتها والله تعالى يريد لكل ما علم حدوثه من  
خير وشر وكل يريد له ارادة هي صفة له قائمة به وحقيقة  
المريد على هذا من له ارادة **والله** تعالى لم ينزل مريد قوله ارادة  
هي صفة ازلية قائمة به اذا اراد شيئا يقول له كن فيكون **ومنها**  
الشيء قد وقع الاتفاق بين العلماء والفقهاء في اطلاق هذا  
الاسم عليه تعالى ويدل عليه القرآن واللغة **اما** القرآن فآيات  
**احدها** قوله تعالى في الانعام قل اي شئ اكبر شأنا من قل الله **وثانيها**  
قوله تعالى في اخر القصص كل شئ هالك الا وجهه **والمراد** بوجه  
ذاته تعالى فقد استثنى ذاته من لفظ الشئ والاستثناء من  
خلاف الجنس خلاف الاصل **واما** اللغة فهي ان من قال المعدم  
ليس بشئ قال الموجد والشئ لفظان مترادفان فاذا كان  
موجودا كان شيا ومن قال المعدم الممكن الوجود شئ قال  
الشيء ما يصح ان يعلم ويعبر عنه فكان الموجد اخص من  
الشيء لما صدق الخاص صدق العام فثبت انه تعالى مسمى

بالشيء

بالشيء ذكره الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها**  
الموجود قال ابو الحسن الاشعري الموجود هو الثابت الزمان  
**وقال** ابن جبر الموجد ماله وجود والوجود صفة قائمة  
بالموجود وقد الله تعالى في كتابه انه موجود فقال تعالى  
سورة النور ووجد الله عنده فوفاه **حسابه** اي  
وجده **محاسبا** فوفاه **حسابه** قوله وجد يقتضي موجودا  
كما ان علم يقتضي معلوما واختلغا في الفرق بين الشئ والموجد  
**فقال** اصحابنا معناها واحد وكل شئ موجود وكل موجود  
شئ والمعدم ليس بشئ لانه ليس بموجود كما صرح به الشيخ  
ابو المنصور التيمي في شرح الاسماء الحسنى **ومنها** المتكلم  
والله تعالى متكلم بكلام هو صفة له تعالى ازلية ليس من جنس  
الحروف والاصوات **والقرآن** كلام الله تعالى مكتوب في  
المصاحف مقروء باللسنة محفوظ في الصدور غير حال فيهم  
اي مع ذلك ليس حالا في المصاحف ولا في الالسة ولا في  
الصدور لان كلام الله تعالى معنى قائم بذاته تعالى وانما يلفظ  
ويسمع بالنظم الدال عليه **ومنها** لوحيه وقد رواه بعض اهل  
الانثر في اسمائه تعالى **واما** ائمة اصحابنا فلم يذكره في اسماء الله  
تعالى **فان** صح الاثر فيه فعنه الفرد فانه تعالى لم ينزل فردا  
ليس معه غيره **واما** الوحيه في قوله تعالى في سورة المدثر



ذري ومن خلقت وحيدا فيعلم ان يكون هال من التا  
 في قوله خلقت او من اليافى قوله وذري **واو** من العائد المحذو  
**فعل** الاول يكون المعنى ذري ومن خلقت وحدي لم  
 يشركني في خلقه احد **وعلى** الثاني يكون المعنى وذري وحدي  
 معه والمراد بيان الاقتدار على الانتقام منه **وعلى** الثالث  
 يكون المعنى وذري ومن خلقت في بطن امه وحيدا فريدا لا  
 مال له ولا ولد ثم رزقته المال والولد يعنى فوض امره الى فانا  
 انفسه في الانتقام **ومن** هذا قول القائل بقيت وحيدا اذا  
 بقي منفردا عن اصحابه **واما** الاوحد فعناه الذى لا مثل له  
 فانه تعالى ليس له مثل ولكن لم يرد الاثر في سمائه تعالى بالاوحد  
 ونحن لا نطلق من اسمائه ما يصح معناه فيه الا بعد ورود  
 الاذن فيه بالنص في كتاب الله تعالى او بالخبر عن خير البشر  
 صلى الله تعالى عليه وسلم او باجماع هذه الامة كما صرح به  
 الشيخ ابو المنصور القمي في شرح الاسماء الحسني **الفصل الثاني**  
 في ان اسماء الله تعالى وصفاته هل هي توقيفية ام لا ذهب  
 جمهور العلماء الى انها توقيفية **فقالوا** لا يجوز اطلاق شئ من  
 الاسماء والصفات على الله تعالى الا اذا كان واردا في القرآن او  
 في الاحاديث الصحيحة وذهب بعضهم الى انها ليست  
 بتوقيفية **فقالوا** اذا دل العقل على ان معنى اللفظ ثابت في

حق الله تعالى جاز اطلاق ذلك اللفظ على الله تعالى سواء ورد  
 التوقيف او لم يرد وقال الامام الغزالي ان الاسماء موقوفة على  
 الاذن **واما** الصفات فغير موقوفة على الاذن واختاره  
 الامام فخر الرازي في شرح الاسماء الحسني **حجة** الجمهور لو لم  
 يقف ذلك على الاذن لجاز تسميته تعالى عارفا وفيه ما وادى  
 وقاهما وموقنا وعاقلا وفطنا وطيبا وليبيا كما جاز  
 وصفه تعالى بكونه عالما لان هذه الاسماء التي ذكرناها  
 مرادفة للعالم في اللغة ولما لم يجز ذلك علمنا ان الاستعمال  
 موقوف على الاذن **فاجابوا** بان كل واحد من هذه الالفاظ  
 يدل على ما لا يجوز ثبوته لله تعالى **اما** المعرفة فغيرها وجهان  
**الاول** ان من ادرك شيئا ثم غاب عنه ونسيه ثم ادركه ثانيا  
 وعلم ان هذا الذي ادركه ثانيا هو عين ذلك الشئ الذي  
 ادركه اولاً فهو العلم المستقيم بالمعرفة ولذلك انه اذا راي  
 الشخص ثانيا وتذكر انه هو الذي رآه اولاً قبل ذلك فانه  
 يقول الان عرفتك وعلم هذا التقدير بالمعرفة اسم العلم  
 الذي تقدمته غفلة ولهذا لا يصح اطلاقه في حق البارئ  
 تعالى **والثاني** ما ذكره الراغب وهو ان لفظ المعرفة انما يستعمل  
 فيما يدرك آثاره ولا يدرك ذاته والعلم فيما يدرك ذاته ولهذا  
 يقال فلان يعرف الله تعالى ولا يكاد يقال فلان يعلم الله تعالى



لان معرفة تعالى ليست بمعرفة ذات بل بمعرفة آثاره ولذلك  
 قيل برائحة العود يعرف العود لان تلك الرائحة اثر من اثاره  
**واما** الفقه فهو عبارة عن فهم غرض المتكلم من كلامه وذلك  
 يشعر سابقه للجهل **واما** الدلالية فهي عبارة عن الشعور الذي  
 يحصل بضرب من الخيلة وتقديم النكرة والروية ولهذا لا  
 يصح ان يكون وصفا لله تعالى لان الخيلة على الله تعالى  
 محال **واما** الفهم صريح فيما سابقه للجهل **واما** اليقين فهو  
 اسم لعلم كان في اول الامر اعتقادا ضعيفا ثم اجتمعت  
 الدلائل فتأكد الاعتقاد وصار يقينا **واما** العقل فهو  
 العلم المنع عن فعل ما لا ينبغي **واما** النطنة فهي عبارة عن  
 سرعة الادراك وسرعة الادراك مسبوقه بالجهل **واما**  
 الطب فهو العلم الحاصل بالتجربة والله تعالى منزّه عن  
 ذلك **فثبت** ان المنع من هذه الاوصاف انما كان لانها  
 توهم امورا يمتنع ثبوتها في حق الله تعالى فان قلنا فلفظ  
 المكر والخداع والاستهزاء توهم امورا يمتنع ثبوتها في حق الله  
 تعالى فكيف ورد الاذن باطلاقها في حق الله تعالى **فالجواب**  
 اذا كان الاسم مركبا من امر ثابت في حق الله تعالى ومن  
 كيفية يمتنع ثبوتها لله تعالى مثل هذا اللفظ ان ورد التوهم  
 بطلانها في حق الله تعالى بعين ذلك اللفظ والافلا **واما**

وهذا انما يتحقق وجوده  
 في حق من يدعوه التام  
 لا فعل ما لا ينبغي

الالفاظ المشتقة منه فلا يجوز اطلاقها في حق الله تعالى كما  
 في سورة الاحقاف ومكر ومكر الله والله خير الماكرين **وقال** تعالى  
 في سورة البقرة الله يستهزئ بهم ويمدهم في طغيانهم يعمهون  
 ولا نقول البتة يا مكاريا نخادع يا مستهزئ **وقال** تعالى في سورة  
 الدهر وسقاهم ربهم شرابا طهورا ولايجوز ان يقال يا ساقى  
**وقال** تعالى في الكهف وعلناه من لدنا علما اجمعت الامة على  
 انه لايجوز ان يقال يا معلم وكذلك الالفاظ الموهمة الواردة  
 في حق الانبياء عليهم السلام يجب الاقتصار عليها ولايجوز  
 ذكر الالفاظ المشتقة منها **قال** تعالى في سورة طه وعصى ادم  
 ربه فغوى فلايجوز ان يقال كان ادم عليه السلام عاصيا  
**وقال** تعالى في سورة القصص حكايه عن ابنه شعيب عليه  
 السلام يا ابت استأجره فلايجوز ان يقال كان موسى عليه السلام  
 احميرا وذلك لان المعنى كما انه معتبر فكذلك الادب هذا  
 هو القانون المضبوط في هذا الباب والله تعالى اعلم بالصواب  
**فان قيل** اليس ان العجم يسمون الله تعالى بقولهم خدائ النبي  
 صلى الله عليه وسلم بينبر والتركي يسمون الله تعالى بقولهم  
 تنكري والرسول عليه السلام يسمون الله تعالى بقولهم  
 القرآن ولا في الاخبار مع ان المسلمين اجمعوا على جواز اطلاق  
**قلنا** مقتضى الدليل انه لايجوز ذلك الا ان الاجماع دل على



جواره فبقى ما عداه على الاصل كما صرح به الامام محمد بن الرزاي  
في شرح الاسماء الحسني **الفصل الثالث** في ان الاسم الاعظم  
هل هو داخل في الاسماء الشعة والشعبي ام هو خارج عنها  
فيه اختلاف العلماء **منهم** من قال ان الاسم الاعظم داخل فيها  
**ومنهم** من قال انه خارج عنها **الفصل الرابع** في ان الاسم  
الاعظم هل هو اسم معين ام لا معلوم للخلق ام لا وفيه ايضا  
اختلاف العلماء **منهم** من قال ليس الاسم الاعظم اسما معينا ولا  
معلوما للخلق بل كل اسم يذكر العبد ربه عند انقطاع الخلقة عن  
غيره كان ذلك هو الاسم الاعظم **قال** الامام المشير في كتابه  
الموسوم بالرسالة كان رجل يتجسس من بلاد الشام الى المدينة المنورة  
المدينة الى الشام ولا يصحب القوافل تركلا فيه على الله تعالى  
بينما هو يجرى من الشام يتصيد المدينة اذ عرض له لص على  
فرس فصاح بالتاجر فوقف له التاجر **وقال** ما شانك خذ  
ما لي وخذ سبيلي **فقال** اللص المال مالي وانما اريد نفسك **فقال**  
التاجر انظر اى امهل حتى اتوضا واصلى **فقال** اللص فعل ما تريد  
فقام التاجر وتوضا وصلى اربع ركعات ثم رفع يديه الى السماء  
فكان يقول في دعائه يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد  
يا مبدئ يا معيد يا فعال لما يريد استلذ بنور وجهك الذي  
ملا اركان عرشك واسلك بقدرتك التي قدرت بها

على خلقك وبرحمته التي وسعت كل شيء لا اله الا انت يا معيث  
اغثنى يا معيث اغثنى ثلاث مرات فلما فرغ من دعائه اذ انوار  
على فرس اسهب فلما دني شد على اللص فطعنه طعنة فقتله  
وسقط اللص عن فرسه ميتا فلما جاء التاجر ودخل المدينة  
المنورة واخبر بالقصة قيل له لقد لقتك الله تعالى اسما الذي  
اذا دعي به اجاب واذا سئل بها اعطي ولا شك ان العبد  
في اخر نفسه ينقطع قلبه عن الخلق بالكلية فلا يلتفت الى  
احد سواه ولا يرجو ولا يخاف الا اياه سبحانه وتعالى فلا جرم  
اذا ذكر ربه في ذلك الوقت باى اسم كان فقد ذكره باعظم اسما  
فلهذا قال عليه السلام من كان اخر كلامه لا اله الا الله دخل  
الجنة **ومنهم** من قال الاسم الاعظم اسم معين والقائلون  
بهذا القول فرمقان **منهم** من قال انه معلوم للخلق **ومنهم** من  
قال انه غير معلوم للخلق اما القائلون بانه معلوم للخلق فقد  
اختلفوا فيه على اقوال **القول الاول** ان الاسم الاعظم قولنا الله  
وهنا قد ذكر الشيخ محمد بن الجزري مجمل ما ذكره جمهور المحدثين  
مفصلا حيث قال في كتابه الموسوم بالخصن الحصين **اسم** الله  
الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطي لا اله الا انت  
سبحانك انى كنت من الظالمين واسم الله الاعظم الذي اذا  
سئل به اعطي واذا دعي به اجاب اللهم انى اسئلك بانى اسئد



انك انت الله لا اله الا انت الاهد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم  
 يكن له كفوا احد واسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل  
 به اعطي اللهم اني استنك بان لك الحمد لا اله الا انت الخائن الخائن  
 يدع السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام واسم الله الاعظم  
 في ثلث سور من القرآن البقرة وال عمران وطه وفي هذه الاحاديث  
 الشريفة ولا اله الا الله تعالى اسم اعظم اذا سئل به اعطي واذا  
 دعي به اجاب وان ذلك هو المذكور فيها انتهى وقد ذكر في  
 احاديث اخر مثل ذلك مع ما فيها اسم البست في الاحاديث المذكورة  
 الا ان لفظ الله مذكور في الكل فيستدل بذلك على انه الاسم  
 الاعظم والله تعالى اعلم ذكره الملائكة القاري في شرح الحصن الحصين  
 وزاد في شرح المشكاة **لكن** بشرط ان تقول الله وليس في قلبي  
 سواه انتهى ويدل على صحة هذا القول وجوب **الوجه** الاول ان  
 هذا الاسم ما اطلق على غير الله تعالى فان العرب كانوا يسمون الاولان  
 الهة اما هذا الاسم ما كانوا يطلقونه على غير الله تعالى والذين عليه  
 قوله تعالى سورة الزمر ولئن سألتهم من خلق السموات والارض  
 ليقولن الله وقال تعالى سورة مريم هل تعلم له سميا معناه هل  
 تعرف من اسمه الله سوى الله تعالى وما كان هذا الاسم الاختصاص  
 بالله تعالى هذا الوجه وجب ان يكون اشرف اسمائه **الوجه**  
 الثاني ان هذا الاسم هو الاصل في اسمائه وسائر الاسماء مضاف

وهذا لا يشريك لك

يا حي يا قيوم

كلامه ص

اليه

اليه قال تعالى في سورة الاعراف ولله الاسماء الحسنى فادعوه بها  
 فاضاف سائر الاسماء اليه ولا محالة ان الموصوف اشرف من الموصوفة  
 ولانه يقال الرحمن الرحيم الملك القدوس كلها اسماء الله تعالى ولا  
 يقال للاسم الرحمن فدل هذا على ان هذا الاسم هو الاخص وهو  
 الاصل **الوجه** الثالث قوله تعالى في سورة بني اسرائيل قل ادعوا الله  
 او ادعوا الرحمن فخص هذين الاسمين بالذكر وذلك يدل على انها  
 اشرف من غيرهما ثم ان اسمه اشرف من اسم الرحمن اما اول  
 فلانه تعالى قد ذكره في الذكر واما ثانيا فلان اسم الرحمن يدل على كل  
 الرحمة ولا يدل على كل القهر والعظمة والكبرياء واما اسم الله  
 تعالى يدل على كل ذلك فثبت ان اسم الله تعالى اشرف **الوجه** الرابع  
 ان هذا الاسم من خاصيته انه كلما اسقط منه حرف كان الباقي  
 اسما لله تعالى فانك ان اسقطت الهزة يبقى لله وهو من صفات الله  
 تعالى قال تعالى في سورة النور والله ملك السموات والارض  
 السموات والارض وان اسقطت اللام الاولى يبقى له وهو ايضا  
 من صفات الله تعالى قال تعالى في سورة الحديد له ملك السموات والارض  
 وفي سورة الاعراف الا اله الا هو الخالق والامر وان اسقطت الثانية  
 يبقى هو وهو ايضا من صفات الله تعالى قال تعالى هو الله احد  
 وقال تعالى في سورة المؤمن هو الحي لا اله الا هو ومثل هذه الخاصية  
 غير حاصل في سائر الاسماء وان سائر الاسماء والصفات اذا دخل عليها

الوجه الخامس ان هذا الاسم له خاصية اخرى  
 غير حاصلة في سائر الاسماء وهي



حرف النداء سقط منه الالف والقم ولا يجوز ان يقال يا رحمن يا رحيم بل يقال يا رحمن يا رحيم **اما** هذا الاسم لم يسقط منه شيء فانه يصح ان يقال يا الله وذلك لان الالف واللام في هذا الاسم صار كالجزء الذي فلا ذلك لا يسقطان حال النداء وفيه اشارة لطيفة وذلك ان الالف واللام للتعريف فعدم سقوطهما من هذا الاسم يدل على ان هذه المعروفة لا تزول البتة وحصول المعرفة مع السلاطين من اعظم الوسائل الى استجلاب كرمهم فهذا يدل على ان نتائج كرمه لا ينقطع عن العبد في وقت من الاوقات **ابدا الوجه** السادس ان اول الآية من القرآن هي قوله تعالى الحمد لله رب العالمين كما ان اول الاسماء المذكورة في الفطوح هو هذا الاسم **فكذلك** اخر الاسماء المذكورة في الفطوح هو هذا الاسم **قال** تعالى قل اعوذ برب الناس ملك الناس اله الناس فلما كان هو المذكور اولا واخرا كان اشرف الاسماء **الوجه السابع** قال تعالى في سورة الانعام قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فانه تعالى امر عبده عند الاعراض عن كل ما سوى الله تعالى والاقبال بالكلية على عبادة الله تعالى بان يذكره بهذا الاسم فدل على ان اشرف الاسماء كما صرح به الامام الفخر الرازي في شرح الاسماء المحسني **القول** الثاني ان الاسم الاعظم هو قولنا الحق القيتوم انا قد بينا في تفسير الاسماء المحسني بالدلائل والبراهين ان مجموع

هذين

هذين الاسمين او كل واحد منهما كالمحيط بجميع مباحث العلم الهلبي فلا جرم بلغت الايات المشتملة على هذين الوصفين في الشرف الى المقصد الاقصى فلا يبعد ان يكون المجموع من هذين اللفظين او كل واحد منهما هو الاسم الاعظم من اسماء الله المحسني **القول** الثالث ان الاسم الاعظم هو قولنا يا ذا الجلال والاكرام اي صاحب الثغوت الجلالية والصفات الجمالية والمجموع اسم واحد عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا وهو يقول يا ذا الجلال والاكرام قال قد استجب لك فاسأل ويؤتيك ما روى عنه الترمذي ايضا عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الظوايا ذا الجلال والاكرام ومعناه الزوايا هذا الاسم ودوموا على الدعاء به ومنه تميت النار لظي الخفيف للزومها باهلها قال تعالى في سورة سأل سائل كلا انها لظي نراة للشوى **واعلم** انا قد بينا ايضا في تفسير الاسماء المحسني ان هذا الاسم يدل على جميع الصفات المعبرة في الالهية اما الجلال فهو اشارة الى صفات الجلال التي هي الصفات السلبية واما الاكرام فهو اشارة الى صفات الجلال التي هي الصفات البتوتية ومعلوم ان الصفات المعلومة للخلق منحصرة في هذين القسمين فلا يبعد ان يكون المجموع من هذين الكلمتين هو الاسم الاعظم من اسماء الله المحسني **القول** الرابع ان اسم الله الاعظم مذكور في الحروف



المذكورة في أوائل السور ويروى عن علي كرم الله وجهه انه كان اذا صعب  
عليه امر دعا وقال يا الهي عصى ياعم عسقى وكان سعيد بن جبير  
يقول هذه الحروف منها ما يهتدى الى كيفية تركيبها مثل الرحمن  
ن فان مجموعها الرحمن ومنها ما لا يهتدى الى كيفية تركيبها واسم  
الله الاعظم فيها **القول الخامس** ان الاسم الاعظم الذي اذا دعي به  
اجاب واذا سئل بما اعطي قل اللهم مالك الملك الى قوله تعالى وترزق  
من تشاء بغير حساب وقد جاءت الاحاديث بفضائل هذه الالة العظيمة  
**عن** امير المؤمنين رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعاديين  
جبل رضي الله عنهما لا اعلمك دعاء تدعونه لو كان عليك مثل جبل  
دينار لادتي الله عنك قل يا معاذ اللهم مالك الملك توتي الملك من  
تشاء وتزعج الملك من تشاء وتعرف من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير  
انك على كل شئ قدير تولى الليل في النهار وتولى النهار في الليل وتخرج  
الحق من الميت وتخرج الميت من الحق وترزق من تشاء بغير حساب  
رحمن الدنيا والاخرة ورحيمهما تعطيهما من تشاء وتمنع منهما من تشاء  
ارحمي برحمة تغني بها عن رحمة من سواك اورده الحافظ جلال  
الدين السيوطي في كتابه الموسوم بالدر المنثور في التفسير المأثور  
**القول السادس** اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل  
بما اعطي في ثلاث ايات من اخر سورة الحشر وهذه الايات الثلاث  
مشمولة على الاسم الاعظم والله تعالى اعلم وقد ورد في فضله ما اخرجه

الترمذي

الترمذي وغيره عن معقل بن يسار رضي الله عنه ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله السميع  
العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث ايات من اخر سورة الحشر وكل  
الله تعالى به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي فان مات في  
ذلك اليوم مات شهيدا ومن قال حين يمسي كان بتلك المنزلة  
ذكره الملا علي القاري في شرح الحصن الحصين **القول السابع** ان الاسم  
الاعظم قولنا يا ارحم الراحمين **عن** ابي امامة رضي الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ملكا موكل لمن يقول يا ارحم  
الراحمين فن قالها ثلاثا قال له الملك ان ارحم الراحمين قد قبل  
عليك فسل واعلم ان هذا الاسم الشريف من الاسماء المختصة به سبحانه  
وتعالى ما فيه من التعرض للرحمة الواسعة التي تقتضي اجابة المضطرين  
فلا يبعد ان يكون هو الاسم الاعظم من اسم الله الحسي **القول الثامن**  
الاسم الاعظم كلمة التوحيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم  
في هاتين الايتين واليه المولى الواحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم وفاتحة ال  
عمران الم الله لا اله الا هو الحق البتة ظاهر هذا الحديث الشريف ان  
الاسم الاعظم لا اله الا هو فانه المتكرر في الايتين **شم** انه يحتمل ان يخص  
بلا اله الا هو ويحتمل ان يراد مدلول هذه الكلمة بكل ما دل عليه بالنظر  
التوحيد **القول التاسع** ان الاسم الاعظم انما هو القريب المجيب **هـ**  
واستدلوا بقوله عز وجل واذا سئلك عبادي عني فاني قريب اجيب



دعوة الداع اذا دعاهن قالوا اخي القريب المجيب لمن قال له يا قريب  
يا مجيب **القول** العاشر ان الاسم الاعظم قولنا رب وربنا وما يذكر  
على عظمة هذا الاسم ان اكثر الادعية التي اخبر الله بها في كتابه عن  
بعض انبيائه واوليائه وامر بها خاتم انبيائه ورسله مفتحة بهذا  
الاسم الشريف وذلك يقتضي ان يكون هو الاسم الاعظم من اسمائه  
الحسني الذي اذا سئل به اعطي واذا دعى به اجاب ونحن نذكر هنا اول  
الادعية المحكية عن بعض الانبياء والمرسلين عليهم السلام على ترتيبهم  
في الزمان ثم الادعية المحكية عن بعض الصالحين من الامم الماضية  
ثم الادعية المأمو بها نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم **شعر**  
الادعية المحكية عن امته صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن ذكرت الادعية  
المكررة الواردة عنهم على ترتيب المصنف الشريف ليس منقطع  
**وهي** عن آدم عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف  
ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين  
**وهي** عن نوح عليه السلام قوله تعالى في سورة نوح عليه السلام  
رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات  
**وقد** خطب نوح عليه السلام وامر بالدعاء المصدري بهذا الاسم  
الشريف وذلك قوله تعالى في سورة ق فلاح المؤمنون  
**رب** انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين  
**وهي** عن ابراهيم عليه السلام قوله تعالى في سورة البقرة

ربنا تقبل

ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب علينا انك انت  
**وهي** عنه ايضا قوله تعالى في سورة ابراهيم عليه السلام  
رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعاء  
ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب  
**وهي** عنه ايضا قوله تعالى في سورة الشعراء  
**رب** هب لي حكما والحقني بالصالحين واجعل لي لسان  
صديق في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر  
لابي انه كان من الصالحين ولا تخزني يوم يبعثون يوم لا ينفع  
مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم  
**وهي** عنه ايضا قوله تعالى في سورة الصافات  
**رب** هب لي من الصالحين  
**وهي** عنه ايضا قوله تعالى في سورة الممتحنة  
ربنا عليك توكلنا وابليك ابنا وابليك المصير  
ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا  
ربنا انك انت العزيز الحكيم  
**وقد** هي عن يوسف عليه السلام قوله تعالى في سورة يوسف  
**رب** قد ايتيتي من الملك وعلمتني من تأويل الاحاديث  
فاطر السموات والارض انت ولتي في الدنيا والاخرة توفني  
مسئلا والحقني بالصالحين

الكتاب العظيم



وحكي عن سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة النمل  
 رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعيالي والدي  
 وان اعلم صناعتك اترحمنا وادخلني برحمتك في عبادة الصالحين  
 وحكي عن زكريا عليه السلام قوله تعالى في سورة الاحقاف  
 رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء  
 وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة الانبياء عليهم السلام  
 رب لا تذرني فردا وانت خير الوارثين  
 وحكي عن شعيب عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف  
 ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين  
 وحكي عن موسى عليه السلام قوله في سورة الاعراف  
 رب اغفر لي ولاخي وادخلنا في رحمتك واسمك الامين  
 وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة طه  
 رب اشرح لي صدري ويسر لي امري  
 وحكي عنه ايضا قوله تعالى في سورة القصص  
 رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي  
 وحكي عن عيسى عليه السلام قوله تعالى في سورة المائدة  
 ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لا اولنا وآخرنا  
 واية منك وارزقنا وانت خير الرازقين  
 واما الادعية المحكية عن بعض الصالحين من الامم الماضية

فقد

بعض الصالحين من

فقد حكى عن الخواريق من اصحاب عيسى عليه السلام قوله تعالى  
 ربنا انزلنا نزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين  
 وحكي عن سحرة فرعون من اصحاب موسى عليه السلام قوله تعالى  
 في سورة الاعراف ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين  
 وحكي عن اصحاب موسى عليه السلام قوله تعالى في سورة يونس عليه السلام  
 ربنا لا تجعلنا قنصا للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم  
 وحكي عن طالوت وجنوده المؤمنين من ملوك الامم الماضية لما  
 برزوا لقتال جالوت وجنوده المشركين من العمالة قوله تعالى  
 ربنا افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين  
 وحكي عن الربانيين من الامم الماضية لما قالوا لا اله الا الله  
 واعزاز دينه قوله تعالى في سورة الاحقاف  
 ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا  
 وحكي عن اصحاب الكهف في الامم الماضية لما هم بومان دقيانوس  
 المختار قوله تعالى في سورة الكهف  
 ربنا اتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا رشدا  
 واما الادعية المأثورة بها النبي صلى الله عليه وسلم ففي مواضع من  
 كتابه قوله تعالى في سورة بني اسرائيل  
 رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعل لي  
 من لدنك سلطانا نصيرا ومنها قوله تعالى في سورة طه

في سورة الاحقاف

في سورة البقرة

على القوم الكافرين



رب زدني علما **ومنها** قوله تعالى في سورة قدا فليح المؤمنون  
 رب اعوذ بك من هزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون  
**ومنها** قوله تعالى في سورة قدا فليح المؤمنون  
 رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين  
**واما** الادعية المحكية عن امته صلى الله عليه وسلم من الصحابة  
 والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين فهي قوله تعالى في سورة البقرة  
**ربنا** اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار  
**وحكى** عن بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم قوله تعالى في اخر سورة البقرة  
 سمعنا واطعنا غفرنا لك ربنا واليك المصير  
**ربنا** لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا  
**ربنا** ولا تحمل علينا اصراك حملته على الذين من قبلنا  
**ربنا** ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا  
 انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين  
**وحكى** عن الصحابة الذين هم الراستخون في العلم قوله تعالى في  
 سورة الاحقاف  
**ربنا** لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك  
 رحمة انك انت الوهاب  
**ربنا** انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد  
**وحكى** عن بعض الصالحين من هذه الامة قوله تعالى في سورة الاحقاف

ربنا

**ربنا** اتنا انما فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار  
**وحكى** عن بعض العارفين من هذه الامة قوله تعالى في سورة الاحقاف  
**ربنا** ما خلقت هذا باطلا سبحانه فاقنا عذاب النار  
**ربنا** انك من تدخل النار فقد اخزيتنا وما للظالمين من انصار  
**ربنا** اتنا سمعنا منا ديا ينادي للايمان بان آمنوا بربكم فامنا  
**ربنا** فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع البرار  
**ربنا** واتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيمة انك  
**وحكى** عن الملك النجاشي واتباعه من هذه الامة وقيل يحكى  
 عن قوم النجاشي من الصحابة قوله تعالى في سورة المائدة  
**ربنا** انما ذكبتنا مع الشاهدين  
**وحكى** عن فريق من الصحابة قيل لهم هل الصفقة قوله تعالى في  
 سورة قدا فليح المؤمنون  
**ربنا** انما فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين  
**وحكى** عن فريق من الصحابة قيل لهم العشرة المبشرة قوله تعالى  
**ربنا** اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما انها  
 ساءت مستقرا ومقاما  
**ربنا** هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قررة اعين واجعلنا للمتقين  
**وحكى** عن بعض الصحابة قيل هو ابو بكر الصديق رضى الله  
 تعالى عنه قوله تعالى في سورة الاحقاف

لا يخلف الميعاد

في سورة الفرقان



رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي  
وان اعمل صالحا ترضاه واصلح لي في ذرتي اني تبنت اليك  
واني من المسلمين

**وحكي** عن الذين جاؤا بعد المهاجرين والانصار رضى الله  
تعالى عنهم في سورة الحشر

**ربنا** اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في  
قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم  
**وحكي** عن الذين يمرون على الصراط اذا راوا نور المنافقين  
قد انطفيقوا قوله تعالى في سورة التحريم

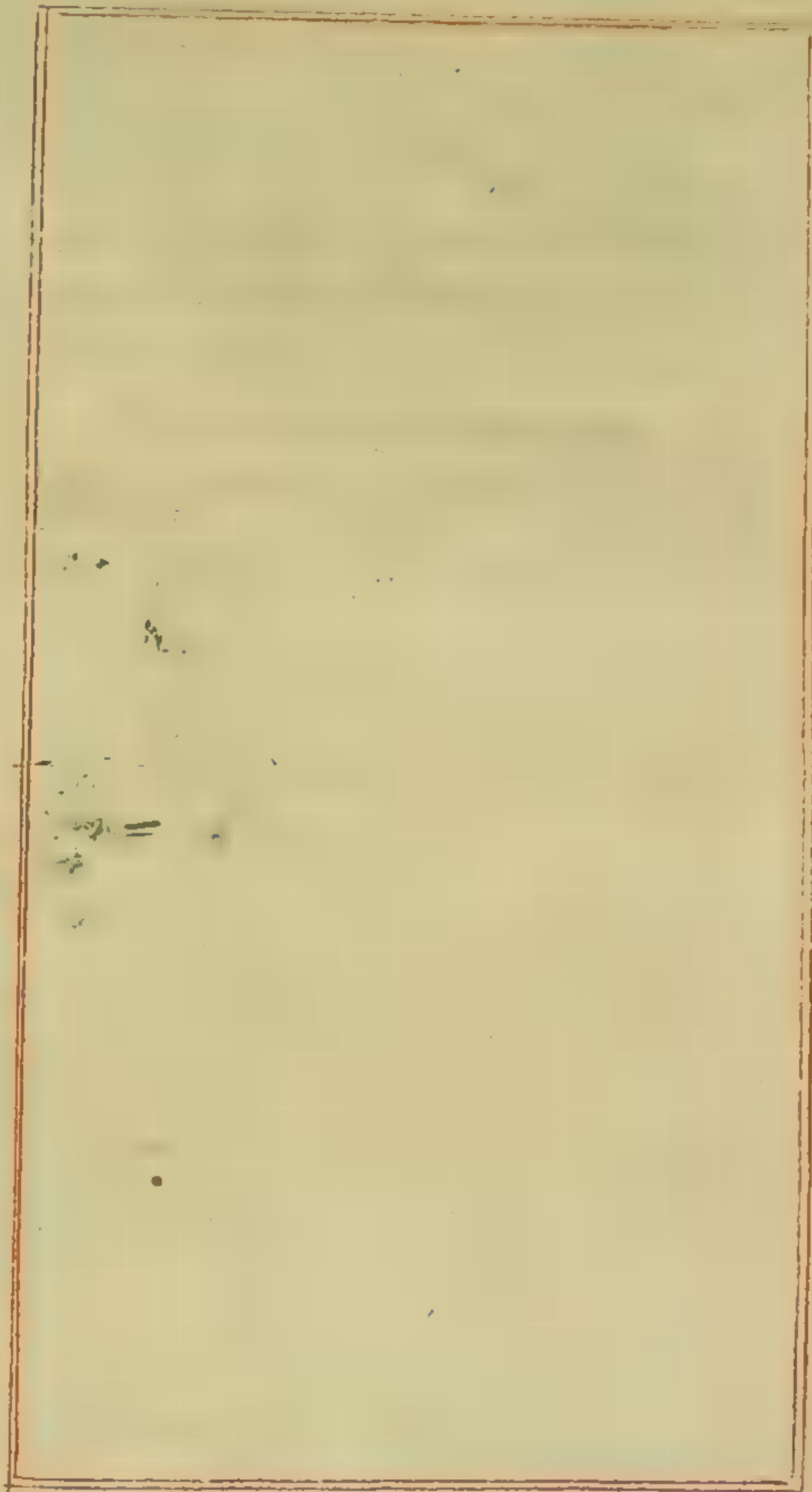
**ربنا** اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير  
**فتأمل** فيما كتبناه من الدعوات القرآنية والقصصات  
الفوقانية كيف مدت وافتتحت بهذا الاسم الشريف  
والقرآن مشحون بها ونحن ما ذكرناها كلها في هذا المقام  
والمراد اثبات فضيلة هذا الاسم الشريف والاستدلال بها  
على ان هذا الاسم الشريف مع هذه الفضيلة ينبغي ان يكون  
هو الاسم الاعظم من اسماء الله الحسني الذي اذا سئل به اعطي  
واذا دعى به اجاب والتبني على انها مما يجب حفظها  
والاشتغال بتكرارها فعملك ايها الطالب للآخرة والسالك  
طريقه بعد تقوى الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه

وسلم

وسلم بذكر اسماء الله الحسني وحفظ مبانيها وفهم معانيها والعمل  
بما فيها والدعاء بها سيما بالادعية القرآنية المستجابة المفتحة  
بهذه الكلمة المستطابة المحكي بعضها عن بعض الانبياء والمرسلين  
وبعضها عن بعض الاولياء والصالحين من هذه الامم ومن  
الامم الماضية لعلمها بتسجيات لك كما استجيب لهم وتفوز معهم  
فوزا عظيما سبحانه ربنا رب العزة عما يصفون  
وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين



9-









قوله الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اي على عباده الذين اصطفى هم بالنبوة **وقال** اصطفى الله بالاسلام  
وهم اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم كما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما **وقيل** هم جميع امة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم  
**وقيل** هم كل المؤمنين السابقين واللاحقين كما في تفسير ابن خازن **م**

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى **اما بعد** فيقول العبد  
الملتجئ الى حرم ربه الباري الشيخ محمد بن عالم محمد الايدي الكورلي  
حصاري عامله الله تعالى بلطفه الخفي والجلي اتى قد فرست  
في سالف الزمان بعض سور القرآن وبعض ايات الفرقان  
كفاتحة الكتاب من اولها الى اخرها وسورة البقرة من اولها  
الى قوله تعالى واولئك هم المفلحون **وقوله** تعا والهمكم الواحد  
الى قوله تعالى لايات لقوم يعقلون **وقوله** تعالى لا اله الا  
الا هو الحي القيوم الى قوله تعالى وهو العلي العظيم **وقوله** تعا  
الله ما في السموات وما في الارض الى اخر السورة الشريفة **وقوله**  
تعا شهد الله انه لا اله الا هو الى قوله تعالى لا اله الا هو العزيز  
الحكيم **وقوله** تعا قل اللهم مالك الملك قوي الملك من قضا  
الى قوله تعا وترزق من تشاء بغير حساب **وقوله** تعا ولا تحسبن  
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون  
لا قوله تعا حسبنا الله ونعم الوكيل **وقوله** تعا القد جاءكم رسول  
من انفسكم الى قوله تعا وهو رب العرش العظيم **وقوله** تعا يا ايها  
الذين امنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لعدا الى اخر  
السورة الشريفة وسورة الاخلاص والمعوذتين ولما مضى عليه

وهذه

برهة من الزمان جمعت بعض الايات القرآنية المتضمنة  
للدعوات الفرقانية على ترتيب المصحف الشريف ثم فسرناها قلا  
عن كتب التفسير المعتمدة **وسميت** التفسير المشتملة على هذين  
الصنفين ازهار التنزيل ثم شرعت في تفسير الاسماء المحسنة  
**ولما** وقع الفراغ من ذلك بعون الملك المولي وكان الاختتام  
كمسك الختام حيث وقع ختامه بالدعوات القرآنية **احيت**  
ان افسر تلك الدعوات كلها لتكون له تذييلا وتكميلا **فاستصنيت**  
من الصنف الثاني من ازهار التنزيل ما يتعلق بتفسير  
الدعوات الفرقانية فقط دون الايات المتضمنة لها ليسهل  
حفظها **ولم** ازيد فيه شيئا اجنبيا الا كان بالزيادة حريا **كالاستبهاات**  
في الدعوات هل يجوز لنا الدعاء بكل واحد من الادعية القرآنية  
بالفاظ الفرقانية ام لا ففيها تفصيل **فان** كان جميع الفاظها  
مطابقا للحال الداعي وموافقا لطلبه يجوز له الدعاء به كالتعا  
المعكي عن ادم عليه السلام **وهو** قوله ربنا ظلمنا انفسنا فانه  
مطابق لحالنا وهو الاعتراف بذنوبنا **وقوله** وان لم نغفر لنا  
وترحمنا نكون من الخاسرين موافق لطلبنا وهو مغفرة الله  
تعالى ورحمته **وان** كان بعضها مطابقا لحال الداعي وبعضها  
مخالفا للواقع بسبب النسبة الى الداعي او منهي عنه كاستغفار  
للناس والداعي يترك المخالف والمنهي عنه ويدعو بالمطابق



حاله وان كان بعضها مستقيلا بالنسبة الى الداعي وممكن بالتأويل  
 والصرف عن الظاهر الى ما يليق بحال الداعي والداعي يتوكل  
 المستحيل ويدعو بما يمكن المؤل ويصرفه الى ما يليق بحاله وتذكر  
 كل واحد من هذه الوجوه في محله ان شاء الله تعالى **وشرعت**  
 اولا بتفسير الادعية المحكية عن بعض الانبياء عليهم السلام  
 على ترتيبهم في الزمان **ثم** بتفسير الادعية المحكية عن بعض  
 الصالحين من الامم الماضية **ثم** بتفسير الادعية المأمور بها شيئا  
 صلى الله عليه وسلم **ثم** بتفسير الادعية المحكية عن امته صلى  
 الله عليه وسلم **ما** روى فيها ترتيب المصحف الشريف ولكن  
 روى في الادعية المكررة المحكية عن بعض الانبياء عليهم السلام  
**اظن** اني متفرقة بذلك غير مسبوق في هذه المسالك **فجاءت**  
 بحمد الله تعالى كعين في جنة تسمى سلسبيل **وتبتهل على**  
**فصل اربعة الفصل الاول** فيما حكى عن بعض الانبياء والمرسلين  
 المتقدمين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين **قد حكى عن**  
 ادم وهو عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف **ربنا ظلمنا**  
**انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين** اي من الذين  
 وقعوا في الخسران وهو حرمان الثواب وحصول العقاب في  
 الميزان **واعلم** ان ادم عليه السلام لما وقع في الزلّة تاب الله عليه  
**فقال** فتلقى ادم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم

في تفسير سلسبيل  
 في قوله تعالى  
 سلسبيل اسم  
 في قوله تعالى  
 سلسبيل اسم  
 في قوله تعالى  
 سلسبيل اسم

مظهر الدعاء المحكي عن ادم وهو عليه السلام

ثم اكرمه بلا صفة فقال ان الله اصطفى ادم الامة **ثم** خصه بالاجتناب  
 فقال وعصى ادم ربه فغوى **ثم** اجتنبه ربه فتاب عليه وهدي  
**ولكن** وقوعه فيها اما ان يكون في حال كونه ذاكرا او في حال كونه  
 ناسيا **والداعي** الاول قالوا ان ادم عليه السلام اخطأ في  
 الاجتهاد **وبان** الاجتهاد انه لما قيل لها ولا تقربا هذه الشجرة ظن  
 ادم عليه السلام ان الاشارة الى عين الشجرة لان لفظة هذا  
 قد يشار بها الى الشخص وقد يشار بها الى النوع **كما** روى انه  
 عليه السلام اخذ حريزا وذهب بيده **وقال** هذا خلخال لاناث  
 امتي هوام على ذكورها واراد به نوعها **فاجتهد** ادم عليه السلام  
 فوقع اجتهداه على ان حكم النهي مقصور على عين تلك الشجرة  
 فتوكلها وتناول من شجرة اخرى من ذلك النوع والمراد هي  
 واجناس **كما** يقال للرجل لا تأكل من هذا الطعام فانه يضترك ويراد  
 به عينه وامثاله فعوتب عليه لترك التيقظ والتنبه لاصابة  
 المراد كما في شرح المقاصد **وهذا يدل** على انه يجوز اطلاق الزلّة  
 على افعال الانبياء عليهم السلام فانها اسم للفعل يقع على خلاف  
 الامر من غير قصد الى الخلاف ولا اصرار عليه كزلّة الماشي في  
 الطريق **والخلاصة** ان المعصية ان كانت عمدا تسمى ذنبا وان كانت  
 سهوا او خطا تسمى زلّة واطلاق اسم الزلّة على افعالهم جائز عند  
 عامة العلماء **لكن** الاولي ان لا يطلق اسم الزلّة على افعالهم تنزيها



لهم عن سماء النقص في حالاتهم وانما يقال لهم فعلوا الفاضل  
 وتركوا الا فضل فعوتبوا عليه **كذا ذكره الشيخ** عمر بن محمد بن احمد  
 النسفي في تفسيره الموسوم بالتيسير والامام العلام عبد الله بن  
 احمد بن محمود النسفي في تفسيره المستمى بمذكر التزويل **والله**  
 الى الثاني احتجوا بظاهر قوله تعالى في سورة طه **ولقد علمنا**  
**الى ادم من قبل** اي امرناه ووصيناه من قبل هذا الزمان ان لا  
 يأكل من الشجرة وتوعدناه بكونه من الظالمين ان اكل منها  
**ففسد** ولم نجد له عرفا اي عزما على المعصية لانه شئ ولم يتعمد  
 انتهى تفسيره وفيه تنبيه نبيه الى ان اساس بني ادم على العصيان  
 وعرقهم راسخ في النسيان ولهذا قال بعض اهل البيان **اول**  
 الناس اول الناسي كما في تفسير الملائكة القاري ثم اعلم ان هذه  
 القصة يحتمل ان تكون قبل نبوته ويحتمل ان تكون بعد ظهور الظاهر  
 انها كانت قبلها تنزيها محل النبوة كما نص عليه الامام فخر  
 الرازي في التفسير الكبير **تقرير الكلام** في هذا المقام ان الانبياء  
 الكرام عليهم الصلاة والسلام معصومون قبل البعثة من الكفر  
 والشرك باتفاق العلماء الاعلام **قالوا** انه لم يبعث نبي قط اشرك  
 بالله طرفة عين **واما** عصمتهم عما سواها من سائر المعاصي فختلف  
 فيها فمنها بعضهم وجوزها اخرون **وذهب** طائفة اخرى  
 الى التوقف وقالوا العقل لا يستحيل وقوعها منهم قبل البعثة

لكن

لكن ايات في الشرع فاطم باحد الامرين والله تعالى اعلم **واما** الانبياء  
 عليهم السلام بعد الوحي والاتصاف بالنبوة فهم معصومون عن  
 الكبائر والصغائر مطلقا **وقيل** معصومون عن الكبائر مطلقا  
 وعن الصغائر بعد الاسرار لكن لا يصرون ولا يقررون بل ينهون  
 فينهون قبل ان يقرر شريعتهم **ومنهم** من كل عيب يؤدي الى  
 الرألة المحشمة واسقاط المروءة **ومن** كل ما يوجب الرتب والشك  
 في نبوتهم **والخلاصة** انما نقل من اقا صير الانبياء عليهم السلام  
 من نسبة المعصية والذنب اليهم ومن توثيقهم واستغفارهم  
 وامثال ذلك **والجواب** عنه ان ما نقل عنهم احاد الفرد لان نسبة  
 الخطا الى الرواة اهلون من نسبة المعاصي الى الانبياء عليهم السلام  
 من نسبة المعصية والذنب اليهم **واما** ما نقل عنهم  
 متواترا ومنصوصا في الكتاب فمحتمل على انه كان قبل البعثة  
**او** على السهو والنسيان **او** على ترك الاولى والا فضل كذا ذكره  
 العلامة الثاني سعد الملة والدين التفتازاني في شرح المقاصد  
**واعلم** اننا قد ذكرنا ما يتعلق بتفسير الايات المتضمنة للدعوى  
 القرآنية في كتابنا الموسوم بآثار التزويل **وذكرنا** في هذه  
 المبحث التي تسمى سلسبيل ما يتعلق بتفسير الادعية القرآنية  
 فقط ليسهل حفظها كما اشار اليه في الخطبة **ولا** كان ادم عليه السلام  
 ابا البشر واول الانبياء عليهم السلام **وذكرنا** او لا ما يتعلق بتفسير

قوله والخالقون الذين الى جوار  
 صدور الكائنات عندهم بعد البعثة هو  
 وجوز الصغائر



الدعاء المحكي عنه واستجابة دعاية موقبول ثوبته واصطفاه الله  
 آية واجبة وما يتعلق بعصمة وعصمة سائر الانبياء والمرسلين  
 فان اعتقاد عصمتهم على ما فرقناه من ضرورتها في الدين على عروة  
 لما مات ادم عليه السلام وضع بياض الكعبة فخط عليه جبريل  
 عليه السلام ودفتته الملائكة بمسجد الخيف **عن** مجاهد قال  
 قبر ادم عليه السلام بمبنى في مسجد الخيف وقبر حواء بجده ذكره  
 السيوطي في كتابه الموسوم بالآثار المنتورة في التفسير لما **ثوبه** قال  
 اخرون لما توفي عليه السلام غسلته الملائكة ودفنه برنديب  
 بارض الهند والله تعالى اعلم **قيل** لم يميت ادم عليه السلام حتى  
 بلغ ولده وولد ولده اربعين الف **ثبته** يجوز الدعاء به في السجدة  
 البليغة المحكية عن ادم وحواء عليها السلام لكن الذي يحكيه  
 بقلبه الى ما يليق بحاله بان يقول **ربنا اظلمنا انفسنا** اي في  
 مقرة هذا العمل الطويل بارثكاب انواع من المعاصي واصناف  
 من المناهي والحال باننا تبنا وابنا اليك بالاقرار من كل  
 ذنوبنا فاغفر لنا وارحمنا **وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من**  
**الخاسرين** اي من الذين وقعوا في الخسران المبين **فينبغي** للداعي  
 ان يبدأ يوم هذا الدعاء ويواظب عليه في الصبح والمساء لانه  
 مطابق لحاله وموافق لطلوبه **لعل** الله تعالى يتوب عليه  
 برحمته كتابه عا **ادم** برحمته **قال** تعالى فتلقى ادم من ربه كلمات

تنبيه

فتاب

مطلب الحكيم عن نوح عليه السلام

فتاب عليه انه هو التواب الرحيم **قيل** حكى عن نوح عليه السلام قوله  
 تعالى في سورة هود عليه السلام رب اني اعوذ بك ان اسئلك  
 ما ليس لي به علم **والا تغفر لي وترحمي** اكن من الخاسرين  
 لما قال له سبحانه وتعالى فلا تسئلن ما ليس لك به علم قال رب اني  
 اعوذ ان اسئلك ما ليس لي به علم **وهذا** بلغ من ان يقول رب اني  
 اتوب اليك ان اسئلك لما فيه من الدلالة على كون ذلك امرا  
 هائلا محمدا ولا يحصى عنه الا بالعود بالله تعالى وان قدرة العبد  
 قاصرة عن النجاة من الكاراه الا بذلك كما في تفسير ابن السعدي  
**قوله** ما ليس لي به علم والموصول اما عبارة عن السؤال الذي هو  
 مفعول مطلق **وعن** المسؤل الذي هو مفعول اسئلك فاعلم الاول  
 يكون المعنى رب اني اعوذ بك ان اطلب منك بعد ذلك طلبا  
 لا اعلم انه صواب او غير صواب **على** الثاني ان يكون المعنى رب اني اعوذ  
 بك ان اطلب منك مطلقا لا اعلم ان حصوله صواب او غير  
 صواب كذا في تفسير ابن السعدي **يعني** اغفر لي واحفظني من سؤالي  
 ذلك حتى لا اعود اليه والى امثاله **قوله** اكن من الخاسرين اي من  
 الذين وقعوا في الخسران المبين **وهذه** توبة من نوح عليه السلام  
 وتسليم لامر الله عز وجل كما في البحر المحيط **قيل** هذه عادة الصالحين  
 فانهم اذا وعظوا تعظوا واذا نهوا انهموا **الخط** استغفروا وتعوذوا **وكما**  
 حكى عن بعض التابعين المستغفرين من الامم الماضية لئلا يرحمنا

كما في عيون التفاسير **قوله** **والا تغفر لي وترحمي**  
 اي وان لم تغفر لي ما فعلت من السوء ولم  
 بالعصية عن العود اليه والى امثاله



تنبيه

ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين **تنبيه** واعلم ان الانسان اذا  
سأل شيئا ولم يعلم ان سواله صواب او غير صواب ثم ظهر له انه  
ليس بصواب **او احب** شيئا وتمنى حصوله ولم يعلم انه صواب  
او غير صواب فطلبه فحصل له مطلوبه وتمناه ثم ظهر له انه ليس  
بصواب **ينبغي** له ان يتقوذ ويستغفر عن ذلك بهذه العبارة  
البليغة المحكية عن نوح عليه السلام **وكذلك** كل انسان  
يحب ويتمنى حصول شي لا يستخير ولا يستشير ويظن مآته  
خير له فيستل ويعطى مسئوله وتمناه ثم يظهر خلافه **ينبغي**  
له ان يتوب ويستغفر ويدعو الله تعالى ان يحفظه من سوال  
ذلك حتى لا يعود اليه والى امثاله **وقد** خطب نوح عليه السلام  
وامر بالدعاء المصد ربه هذا الاسم الشريف وذلك قوله تعالى في سورة  
قدا فلي المؤمنون رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين  
قوله رب انزلني منزلا مباركا بضم ميم منزلا وفتح الزاي اما انزلا  
او موضع انزال يستقيم خيرا كثيرا **وقرى** منزلا بفتح الميم  
وكسر الزاي اي موضع نزول قوله وانت خير المنزلين من الشك  
المطابق لدعائه عليه السلام **تنبيه** واعلم ان الانسان اذا اراد  
ان ينزل منزلا يجوز له ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة  
المحكية عن نوح عليه السلام ويصرفه الى ما يليق بحاله ومنزله  
**وحكى** عن نوح عليه السلام ايضا قوله تعالى في سورة نوح عليه السلام

مطلب الدعاء المأمور به نوح عليه السلام

تنبيه

مطلب الدعاء المحكى عن نوح عليه السلام

رب

رب اغفرى ولوالدى ولن دخل بيتي مؤمنا والمؤمنين **المؤمنات**  
قوله ولوالدى وكانا مؤمنين **وقيل** لم يكن بين ادم ونوح عليهما السلام  
من ابائه كافر وكان بينهما عشرة ابناء **قوله** ولن دخل بيتي اى منزلي  
او سفيتى **قوله** مؤمنا بهذا القيد خرج ابنه كنعان وامراته  
الكافرة ولكن لم يحزن عليه السلام بخروجه الا بعد ما قيل له انه  
ليس من اهله **قوله** وللمؤمنين والمؤمنات الى يوم القيمة **تنبيه**  
**ينبغي** للانسان ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية  
عن نوح عليه السلام بلا تاويل ولا صرف عن ظاهره اى كان  
والاه مؤمنين ولا يريد بالوالدين اما ادم وحواء عليهما السلام  
**ونوح** عليه السلام وامراته المسلمة **وقد** حكى عن ابراهيم واسماعيل  
عليهما السلام قوله تعالى في سورة البقرة ربنا تقبل منا انك  
انت السميع العليم **وتب علينا** انك انت التواب قوله ربنا فيه افراد الله  
تعالى بالربوبية وقرار له بالعبودية والمراد بالتقبل الاثابة  
عبر باحد المتلازمين عن الاخر لان التقبل هو ان يتقبل  
الرجل من الرجل ما يهدى اليه فشبه فعل العبد بالهدية  
ورضاء الله تعالى واثابته بالتقبل توسعا كذا في البحر المحيط  
**قوله** انك انت السميع اي لجميع المسموعات التى من جملتها دعاؤه  
العبيد الى بكل المعلومات التى من زميرها الحيوانا ونباتا فى  
جميع اعمالنا وتاكيد الجملة لقوة يقينها بمضمونها وقصر صفتى

تنبيه

مطلب الدعاء المحكى عن ابراهيم عليه السلام

الرجيم



السمع والعلم عليه تعالى لاظهار اختصاص دعائهما به تعالى وانقطاع  
رجائهما عما سواه بالكلية كما في تفسيرنا في السجود **قوله** وتب  
علينا اي بالرحمة والمغفرة وقبول التوبة **وقيل** اي وفقتنا  
للتوبة واقبلها منا وتعلمها فالا هضمنا لانفسنا او ارشاد الذريتها  
**قوله** انك انت التواب الرحيم تعليل للدعاء ومزيد استدعاء  
للاجابة **ولذا قيل** اذا اراد العبد ان يستجاب له دعاؤه فليدع  
الله تعالى بما يناسبه من اسمائه الحسنی وصفاته العلیا **فاذا**  
**كان الدعاء** للرحمة والمغفرة وقبول التوبة والطاعة فليدع  
الله تعالى باسمه السميع العليم والتواب الرحيم وما اشبه ذلك  
**وان كان الدعاء** للاستغفار فليدع الله تعالى باسمه العزيز والمنعم  
والجبار والقهار وما ناسب ذلك **وفي الجمع** بين الوصفين وهذا  
للتأنيب بالاحسان مع المغفرة كما صرحوا به في تفسير قوله  
تعالى فتاب عليه انه هو التواب الرحيم **واعلم** ان اصل التوبة  
الرجوع كاللاوابة فيقولهم تاب يتوب توبا وتوبة فهو تائب  
وتواب كقولهم اب يتوب او با وايا با واوابة فهو واب وتواب  
**والتوبة** لفظ يوصف به الرب والعبد **واذا** ووصف به الرب  
تعالى اريد به الرجوع من العقوبة الى المغفرة **واذا** ووصف به  
العبد كان رجوعا عن المعصية الى الطاعة كذا في تفسير التائب  
**وبالجملة** فالتوبة في حق العبد عبارة عن عوده الى الخدمة

والعبودية

والعبودية **وفي حق الرب** تعالى عبارة عن عوده الى الاحسان  
اللائق بالربوبية **يتم** لان تاب الى ربه فالمعنى رجع الى ربه  
لان كل عامس فهو في معنى الهارب من ربه **فاذا** تاب فقد رجع  
عن هربه الى ربه فيقال تاب العبد الى ربه والرب تاب الى عبده  
**وقد** يشارك الرجل خدمة امير فيقطع الامير مع ربه ثم يراجع  
خدمته فيقال فلان عاد الى الامير والامير عاد اليه اي  
بمعرفته واحسانه كذا في التفسير الكبير **والحاصل** ان لفظ التوبة  
يطلق على الله عز وجل كما في هذه الآية ويطلق على العبد كما في  
الحديث المروي عن علي كرم الله وجهه قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم **ان الله يحب العبد المؤمن** المغتن قوله المغتن  
يتشديد التاء المفتوحة اي المبني كثيرا بالسيئات والغفلات  
**او** بالمحبة عن المحضرات **قوله** التواب اي كثير الرجوع الى الله تعالى  
فتارة بالتوبة من المعصية وتارة باللاوابة من الغفلة الى الذكر  
واخرى من الغيبة الى الحضور والمشاهدة **قال** الطيبي المغتن  
المتمتع بمحنة الله تعالى بالذنب لا يستلبي بالعجب والغرور  
الذين هما من اعظم الذنوب والعيوب **ثم** يتوب ثم يعود اليه **ثم**  
يتوب منه ثم يعود اليه هكذا **وهو** صريح في صحة التوبة مع وقوع  
العودة كما في شرح مشكاة المصابيح **لما** على القاري عليه رحمة  
ربه الباري **وقد** ورد ما صرح من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين

التواب



تنبيه

مطلب الحكيم عن ابراهيم عليه السلام

مرة تنبيه واعلم ان الانسان اذا عمل خيرا ينبغي له ان يدعو له  
بالقبول كما في تفسير ابي الليث لا سيما بهذه العبارات النصحة  
والكلمات اللطيفة المحكية عن الخليل عليه السلام **وهي عن**  
ابراهيم عليه السلام قوله تعالى في سورة ابراهيم عليه السلام  
**رب اجعلني مقيم للصلاة ومن ذريتي ربنا وتقبل دعائي**  
**ربنا اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب**  
قوله رب اجعلني مقيم للصلاة اي حثي في مداومها وقامها  
بحقوقها **قوله ومن ذريتي** اي بعض ذريتي **فمن** للتبعض  
عطف على الضمير المنصوب في اجعلني اي واجعل منهم من  
يعتصم بالصلاة ويحافظون عليها **والنبي** لعله عليه السلام لما  
باعلام الله تعالى واستقرت عادته تعالى في الامم الماضية من جود  
الكفار والنجار في ذرية الانبياء والاخبار كما في تفسير الملا علي  
القاري **قوله ربنا وتقبل دعائي** اي استجب دعائي وتقبل  
عبادي بالي في الوصل والوقف اشتها في الحالين يعقوب  
والبري واشتهى وصلا ابو جعفر وابو عمرو ووهمة وورش  
واختلفت الرواية عن قبل وصلا ووقف اذ ذكره الشيخ محمد الجري  
في كتابه الموسوم بالنشر في القرائات العشر **قوله ربنا اغفر لي**  
ولو الذي قد بين الله تعالى عذر خليله في استغفاره لآبيه في  
سورة التوبة بقوله **وما كان استغفار ابراهيم الا عن موعدة**

وعدها

**وعدها آياه** قوله الا عن موعدة استغفارا من اثم العمل اي  
لم يكن استغفارا ابراهيم لآبيه اذ زنا شيئا عن شيء من الاشياء الا عن  
موعدة **وعدها آياه** بقوله في سورة مريم ساستغفر لك رب  
وبقوله في سورة الممتحنة لا استغفر لك **فلما تبين له انه عدو لله**  
اي ما بان اوجه اليانه معتصم على الكفر بآبائه اي من الاستغفار له  
وتجانب كل التجانب كذا في تفسير ابي السعود قوله وللمؤمنين اي  
كافة من ذريته وغيرهم **قوله يوم يقوم الحساب** اي يوم يقوم  
الناس لرب العالمين **تنبيه** واعلم ان الخليل عليه السلام قال  
رب اجعل هذا البلد آمنا واجنبني وبني ان نعبد الاصنام  
**وهذا يدل على ان ترك المنهيات لا يحصل الا من الله تعالى وقال**  
**رب اجعلني مقيم للصلاة ومن ذريتي** **وهذا يدل على ان فعل المأمور**  
**لا يحصل الا من الله تعالى كما صرح به الامام فخر الرازي في التفسير**  
**الكبير فعلى** هذا ينبغي للانسان ان يسأل الله تعالى العصمة من  
المعصية والتوفيق على الطاعة لنفسه ولذريته الموصولة والموصلة  
**ويدعو لنفسه بالمغفرة وللمؤمنين كافة ولوالديه خاصة ان**  
**كانا مؤمنين ويتضرع الى ربه ويستهل لتقبل عانه فان القبول**  
**والرد الى الله تعالى وان لا يجب على الله شيء ويجوز ان يراد بالوالدين**  
**اما ادم وهو عليها السلام او نوح عليه السلام وامراته المسلمة**  
**وهي ايضا عن ابراهيم عليه السلام قوله تعالى في سورة الشعراء**

تنبيه

مطلب الحكيم عن ابراهيم عليه السلام



رب هب لي حكما والعقبي بالصالحين واجعل لي لسان صدق  
في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لي  
انه كان من الضالين ولا تخزي يوم يبعثون يوم لا ينفع  
مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم لتد اجاب الله تعالى  
حيث قال وانه في الآخرة لمن الصالحين **قوله** رب هب لي حكما  
لا يخفى تفسير الحكم بالنسبة لانها كانت حاصلة له عليه السلام  
بل المراد من الحكم ما هو كمال القوة النظرية وذلك باذراك  
الحق والمراد من قوله والعقبي بالصالحين كمال القوة العملية  
وذلك بان يكون عاملا بالخير فان كل الانسان ان يعرف  
الحق لذاته والخير لاجل العمل به كذا في التفسير الكبير والعقبي  
لي كذا في العلم والعمل استعداد به خلافة الحق ورياسة الخلق  
كما في تفسيري القاضي والقاري **قوله** واجعل لي لسان صدق  
في الآخرين اي واجعل لي شأنا حسنا في الذين يأتون بعدي الى  
يوم القيمة كما في تفسير الجلالين او اجعل لي صيتا وشأنا حسنا في  
الدنيا يبقى اثره في العقبي ولذا ما من أمة الا وهم محبون له  
مشنون عليه منتسبون اليه كما في تفسير الملاح على القاري **قال**  
التشيري اراد الخليل عليه السلام الدعاء والشأن الحسن الى قيام  
الساعة فان زيادة الثواب مطلوب لكل احد كما في تفسير الرطبي  
**قال** ابن عباس رضي الله عنهما اعطاه الله تعالى ذلك بقوله وترفنا

عليه

عليه في الآخرين اي ابقينا عليه شأنا حسنا وذكر ابيلا فيمن يأتي  
بعث الى يوم القيمة كما في لباب التفسير **قوله** واجعلني من ورثة  
جنة النعيم لما طلب الخليل عليه السلام سعادة الدنيا طلب  
بعد ما سعادة الآخرة وهي جنة النعيم في الدار المقيم **قوله** واغفر  
لاي انه كان من الضالين اي عن طريق الحق اليقين **قوله** ولا تخزي  
يوم يبعثون اي لا تفضخني يوم يبعث الخلق اجمعون الضمير  
في يبعثون للعباد لانهم معلومون **قوله** يوم لا ينفع مال ولا بنون  
والمراد بالبنون الاولاد والاعوان **قوله** الا من اتى الله بقلب سليم  
اي من العتاة الناسدة والميل الى شهوات الدنيا ولذا نها  
الثانية **واعلم** انه تعالى اكرمه بهذا الوصف حيث قال وان  
من شيعته ابراهيم اذ جاءه بقلب سليم **قوله** يوم لا ينفع بدل  
من قوله يوم يبعثون **قوله** الا من اتى الله اما بدل من فاعل لا ينفع  
فيكون مرفوعا او من مفعوله المحذوف او مستثنى من المفعول  
المحذوف والتقدير على الاول يوم لا ينفع مال ولا بنون الا ما من  
او بنون اتى الله بقلب سليم والتقدير على الآخرين يوم لا ينفع  
مال ولا بنون احذ الا من اتى الله بقلب سليم **واجاز** الرافعي  
ان يكون الا من اتى الله مفعول لا ينفع اي لا ينفع مال ولا بنون الا  
هذا الشخص فانه ينفعه ماله المصروف في وجوه البر وبنوه  
الصالحين واعوانه الاقبياء يجوز على هذا الا من اتى الله بقلب سليم



اي من فتنه المال والبنين **تنبيه** قوله عليه السلام رب هب لي  
 حكما والحقني بالصلحين واجعل لي لسان صدق في الآخرين  
 واجعلني من ورثة جنة النعيم من جوامع الدعاء لا مطمع وراءه  
**فينبغي** للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يدعو الله تعالى به  
 الكلمات الطيبة المحكية من الخليل عليه السلام ويواظب عليه  
 على الدوام **وقوله** عليه السلام واغفر لابي انه كان من الصالحين  
**قد بين** الله تعالى عذر خليله في استغفاره لابي بانه ضل  
 عن موعدة وعدها اياه **فقال** في سورة التوبة **وما كان استغفار**  
**ابراهيم لابي الا عن موعدة وعدها اياه** اي بقوله في سورة  
 مريم **ما استغفر لك رب** وبقوله في سورة الممتحنة **لا استغفر**  
**لك** **وقيل** الواعد ابوه ازروعه ان يؤمن فكان عليه السلام  
 يستغفر له بناء على ذلك الوعد **والاول** اصح ويوافقه قراءة  
 الحسن وعده اياه بالباء الموحدة **فلا يتبين له انه عدو لله** اي بان  
 اوحى اليه انه مضى على الكفر **تعبرا** عنه اي من الاستغفار له كذا في  
 تفسير النيسابوري **فلا يجوز** لنا الاستغفار للكافر مادام مضرا  
 على كفره ولا الاستغفار له بعد ممانته ولكن يجوز الدعاء له بالهداية  
 والتوفيق للايمان في حال حياته **واما قوله** عليه السلام ولا تخزني  
 يوم يبعثون فنعم الدعاء هو بالنسبة اليها **كما** حكى عن بعض  
 الصالحين من هذه الامة ولا تخزنا يوم القيمة انك لا تخلف

الميعاد **واما بالنسبة** الى الخليل عليه السلام فلا يستقيم الا على مذهب  
 اهل السنة والجماعة حيث قالوا لا يجب على الله شئ وانما يحسن منه  
 كل شئ ولا اعتراض لاحد عليه في فعله **او** على القول بان حسنات  
 الابراشيات المقربين **وعلى** القول بان خزي كل احد بما يليق  
 بحاله كما صرح به الامام فخر الرازي في التفسير الكبير **وهي** ايضا عن ابراهيم  
 عليه السلام ايضا قوله تعالى في سورة الصافات **رب هب لي**  
**من الصالحين** اي هب لي ولدا من الصالحين يؤمنني في الغربة  
 وييسريني على الدعوة والطاعة **تنبيه** ينبغي للانسان ان يطلب  
 ولدا من الصالحين لانه من سنن الانبياء والمرسلين **واعلم** ان  
 الصلاح افضل الصنائع يدل ان ابراهيم الخليل عليه السلام  
 طلب الصلاح لنفسه فقال رب هب لي حكما والحقني بالصلحين  
 وطلبه لولده فقال رب هب لي من الصالحين وطلبه سليمان عليه  
 السلام فقال وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين وطلبه يوسف  
 عليه السلام فقال توفني مسلما والحقني بالصلحين وذلك يدل  
 على ان الصلاح اشرف مقامات السالكين كذا في التفسير الكبير  
 اللهم توفنا مسلمين والحقنا بالصلحين **وهي** ايضا عن ابراهيم  
 عليه السلام قوله تعالى في سورة الممتحنة **ربنا عليك توكلنا**  
**واليك انبنا واليك المصير** ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا  
**واغفر لنا ربنا انك انت العزيز الحكيم** قوله ربنا عليك توكلنا

مطلب الدعاء المحكي عن ابراهيم عليه السلام



اى في جميع امورنا **قوله** واليك انبنا اى واليك رجعتنا بالاعتراف  
 من كل ذنوبنا **قوله** واليك المصير اى اليك مصير الكل ورجوعه  
 بالموت والبعث لا الى غيرك والمراد الى حكمه رجوع الكل لان الله تعالى  
 يبعث من في القبور ويجمعهم في المحشر **وذلك الرجوع الى الله تعالى**  
 لان رجوع الى حيث لا ينوب الى الحكم فيه الا الله عز وجل كقولهم  
 رجع الحكم الى الامير اى الى حيث لا يحكم غيره وفيه اقرار بالبعث  
 والجزاء كذا ذكره الامام فخر الرازي في كتابه الموسوم باستسار  
 التنزيل **قوله** ربنا لا تجعلنا فتنه للذين كفروا **قال** ابن عباس رضي  
 الله تعالى عنهما اى لا تسلط علينا اعدائنا فيظنوا انهم على الحق  
 فيزدادوا طغيانا وكفرا **وقال** مجاهد اى لا تقذ بنا يا ربهم  
 ولا بعدا ب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما اصابهم  
 ذلك **قوله** واغفر لنا ربنا تكرر النداء بالمبالغة في التضرع **قوله**  
 انك انت العزيز اى الغالب الذي لا يذل من التجا اليك ولا يخيب  
 رجاء من توكل عليك **قوله** الحكيم الذي لا يفعل الا ما فيه حكمة بالغة  
 كما في تفسير ابي السعود والحكمة هي العلم بالاشياء على ما هي عليه  
 والايمان بالافعال على ما ينبغي ومن كان كذلك كان حقيقا  
 بان يجيب المتوكل ويحجب الداعي كما في تفسير القاضى **تبيينه** ينبغي  
 للانسان ان يدعو الله تعالى بهذه الفاظ العظيمة والكلمات  
 الطيبة المحكية عن الخليل عليه السلام سيما عند استيلاء الكفار

وقد استقصينا الكلام في معاني العزيز  
 والحكيم والحكم بتجيين في تفسير السماء الحسن  
 تبيينه

السلام على المسلمين الكلام كما في زماننا وقد حكى عن يوسف عليه السلام  
 قوله تعالى في سورة يوسف رب قد آتيتني من الملك وعلمتني  
 تاويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت وليي في الدنيا  
 والاخرة **توفني مسلما والحقني بالصالحين** قوله رب قد  
 آتيتني من الملك اى بعض الملك وهو ملك مصر قوله وعلمتني  
 من تاويل الاحاديث اى بعض تفسير الكتب الالهية وتبشير  
 الرؤيا المنامية **قوله** فاطر السموات والارض اى موجدتهما  
 ومبدعهما **قوله** انت وليي في الدنيا والاخرة اى مالك اموري  
 فيها **قوله** توفني مسلما والحقني بالصالحين اى بعامة الصا  
 لحين في الرتبة والكرامة فاما يتم النعمة بذلك كذا في تفسيره  
 السعيد **قوله** عليه السلام توفني مسلما هل هو طلب الوقت  
 من الله ام لا **قال** ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في رواية  
 عطا المراد اذا قويتني فتوفني على الاسلام **فهذا** طلب لان  
 يجعل الله تعالى وفاته على الاسلام وليس فيه ما يدل على انه عليه  
 السلام طلب الوفاة **وقيل** تمنى ملك الاخرة فتمنى الموت ما  
 تمناه نبي قبله ولا بعده فتوفاه الله تعالى طيبا طاهرا وكثير  
 من المفسرين على هذا القول **عن ابي سعيد** الخدري رضي الله  
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت ليلة اُسرى  
 بي الى السماء يوسف عليه السلام كالقمر ليلة البدر **وقال**

الحين



عليه السلام في حديث الاسراء فمررت بيوسف عليه السلام وادركه  
هو اعطى شطر الحسن **قال** العلماء معناه انه كان على النصف  
من حسن ادم عليه السلام لان الله تعالى خلقه بيده **كما**  
اخبر به سبحانه وتعالى في سورة ص قال يا ابليس ما منعك ان  
تسجد لما خلقت بيدي بالتشديد اي خلقت من غير توسيط  
اب وام وقيل خلقت بغير واسطة وقيل خلقت بتدري  
فكان في غاية الحسن البشري ولهذا يدخل اهل الجنة على  
صورتها وكان يوسف عليه السلام على النصف ولم يكن بينهما  
احسن منهما كما انه لم يكن بعد حواء اشبه بها من سارة امرأة  
ابراهيم عليه السلام كما في البحر المحيط **وفي الخبر** قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم هل تدرون من الكريم بن الكريم بن الكريم  
ابن الكريم قالوا لا قال ذلك يوسف بن يعقوب بن اسحق بن  
ابراهيم عليهم السلام **وفي الحديث** القدسي من شغلته ذكرى  
عن مسيلتي اعطيت افضل ما اعطي السامعون **فهذا**  
المعنى من اراد الدعاء لا بد ان يقدم عليه ذكر الشئ على الله تعالى  
فهنا يوسف عليه السلام لما اراد ان يذكر الدعاء قدم عليه  
الشئ وهو قوله رب قد اتيتني من الملك وعلمتني من تاويل  
الاحاديث فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة ثم  
ذكر عقيقه الدعاء وهو قوله توفني مسلما والحقني بالصلحين كما في

التفسير

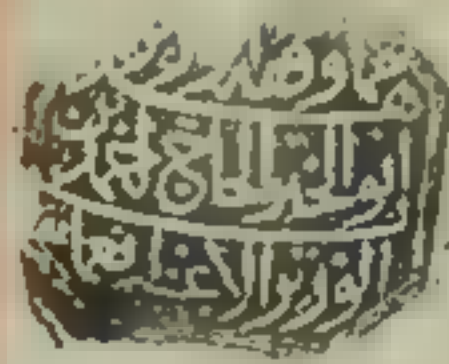
تنبيه

التفسير الكبير **تنبيه** لا يجوز لنا الشئ بقوله رب قد اتيتني من  
الملك وعلمتني من تاويل الاحاديث لا نهضنا في الواقع بالنسبة  
اليها **واما** بالنسبة الى من اعطى اليه بعض الملك وبعض العلوم  
من تفسير الكتب الالهية وتعبير الرؤيا النامية فيجوز له  
الشئ بهذه العبارة المحكية عن يوسف عليه السلام **ولما**  
الشئ بقوله فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة  
والدعاء بعد ذلك بقوله توفني مسلما والحقني بالصلحين نعم  
الشئ ونعم الدعاء **فينبغي** للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان  
يدعو الله تعالى على الدوام بهذه العبارة البليغة المحكية عن  
يوسف عليه السلام **لعله** يقبل منه دعاؤه ويعطى سؤله  
وممناءه من الوفاة على الاسلام والالحاق بالصلحين اللهم  
توفنا مسلمين والحقنا بالصلحين **وقد حكى** عن سليمان عليه  
السلام قوله تعالى في سورة النمل **رب اوزعني ان اشكر نعمتك**  
**التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحا ترضاه واديني**  
**برحمتك في عبادك الصالحين** قوله رب اوزعني ان اشكر  
نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي **قال** ابن عباس رضي الله  
تعالى عنهما معناه الهني **قال** صاحب الصحاح استوزعت الله  
فاوزعني اي استلهمته فالهني كذا في التفسير الكبير **وقل**  
اوزعني كفي وارزقني عن الموانع حتى اشكر نعمتك **ادرج** فيه



ذكر والديه تكثر النعمة او نعيمها فان النعمة عليه ما نعمة عليه  
والنعمه عليه يرجع نفعها اليها سيما الدينية كما في انوار التنزيل  
**قوله** وان اعمل صالحا ترضاه وادخلني برحمتك في عبادة الصالحين  
**واعلم** انه عليه السلام طلب من الله تعالى ثلاثة اشياء **احدها** ان  
يلهم الله تعالى ويوفقه الشكر على نعمه التي انعم بها عليه وعلى والديه  
سيما على نعمته الاسلام التي فوق كل نعمه **والثاني** ان يلهمه ويوفقه  
العمل الصالح المرضى عنده سبحانه وتعالى **والثالث** طلب من  
الله تعالى حسن العاقبة والخاتمة لان الصالح من عبادته من  
هو مخوف له بالسعادة **وهذا يدل** على انه لا يتم شئ من الصالحات  
والاعمال الا بعون الملك المتعال ولو كان العبد مستقلا بافلا  
لكان هذا الطلب عبثا كما صرح به الامام فخر الرازي في تفسير  
سورة الاحقاف **تنبيه** يجوز للداعي ان يدعو الله تعالى بهذه  
الالفاظ الغريبة والكلمات اللطيفة المستعملة على هذه المطالب  
العلوية المحكية عن سليمان عليه السلام من غير تاويل ولا حريف  
عن ظاهره وان كان والده مؤمنا متسما بنعمة الاسلام **تنبيه**  
للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة  
المحكية عنه عليه السلام ويواظب عليه على الدوام **لعل** الله تعالى  
يلهمه الشكر على نعمه التي لا تحصى ويوفقه لما يحب ويرضى ويدخله  
برحمته في عبادة الصالحين يوم يقوم الناس لرب العالمين **وحي**

ايضا



تنبيه

ايضا عن سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة ص **رب اغفر**  
**لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك انت الوهاب**  
واعلم ان سليمان عليه السلام احب ان يختص بخامسة كما خضع  
داود عليه السلام بالانه الحديد وعيسى عليه السلام باجبا الموتي  
وابراهيم الا انه والابن فسأل شيئا يختص به كذا قيل **وفيه ما رو**  
في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ان عرض ثامن الجحيم قد نزلت على البارحة  
ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فاخذته فاردت ان ربطه  
الى ساريته من سوار المسجد حتى تنظروا اليه كلكم فذكرت دعوة  
اخى سليمان عليه السلام رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد  
من بعدي **تنبيه** لو طلب فردته خاسا **تنبيه** لا ينبغي  
لنا ان نسأل الملك الذي طلبه سليمان عليه السلام بقوله وهب  
لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي لانه محال بالنسبة اليه فلا يجوز  
لنا ان نطلب المستحيل الا اذا اراد الداعي من مطلق الملك منسبا  
قوتيا ورياسة في الدين فيجوز له طلبه لنصرة الاسلام وانقاذ  
الشرعية المحمدية لكن لا ينبغي للداعي ان يقول بعد ذلك لا ينبغي  
لاحد من بعدي فتأمل **وقد حكى** عن زكريا عليه السلام قوله تعالى  
في سورة الاحقاف **رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك**  
**سميع الدعاء** قوله رب هب لي من لدنك ذرية طيبة اي ولدا

تنبيه

قوله فامل وجهه انما مل الانه شيعي الحسد  
وعدم ارادة الخبيث للفساد



صالحا والذرية النسل يقع على الواحد والجمع والذكر والانثى والمراد  
هنا ولد واحد **قوله** انك سمع الدعاء اي بحسب الدعاء وهو تعليل  
لما قبله وتحرى بك لسلسلة الاجابة كذا في تفسير ابي السعود **وحكي**  
عن زكريا عليه السلام ايضا قوله تعالى في سورة الانبياء عليه السلام  
**رب لا تدري فردا وانت خير الوارثين** قوله رب لا تدري فردا  
اي بلا ولد يعينني على اقامه دينك **قوله** وانت خير الوارثين ثناء  
على الله تعالى بانه الحق الباقي بعد فناء الخلق كذا في تفسير المصفي  
**وقيل** معناه ان لم ترزقني من يرثني فلا ابالي لانك خير الوارثين  
كذا في تفسير القاضي **وقيل** معناه ان تفصلت بهبه وارثي  
فهو منك واحسانك والا فكفي بك وارثا وانت خير الوارثين  
كذا في تفسير النقي **وقيل** ان زكريا عليه السلام لما سئله الصبر  
لتفرد به واحب من يونسه ويقويه على امر دينه ودينه ويكون  
قائما مقامه بعد موته دعا الله تعالى دعاء مخلص عارف بانه تعالى  
قادر على ذلك كذا في التفسير الكبير **تنبيه** ينبغي للانسان ان يطلب  
ولدا من الصالحين لان من سنن الانبياء والمرسلين ستمائة من  
العبارة اللطيفة المحكية عن زكريا عليه السلام **وفي الحديث الصحيح**  
اذا مات العبد انقطع عمله الا عن ثلث **وفي رواية** اذا مات ابن ادم  
انقطع عمله الا عن ثلث **جارية** **وفي رواية** الا من صدقة جارية  
او علم يستفيع به او ولد صالح يدعو له يعني ينقطع ثواب اعماله عن كل

**تنبيه**  
**قوله** عليه السلام اذا مات ابن ادم انقطع عمله الا عن ثلاث الخ  
اما عدم انقطع ثوابه الا عن ثلاث الخ  
فالظاهر انه في وقت حياته او ما انقطع بعد انقطاعه  
بعد انقطاعها فسكونت عند الحديث الشريف والظاهر انقطاعه  
بعد انقطاعها او استغنى عن العلم

شي

**قوله** صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة احيى بطريقة مرضية يتقدم بها فيها قوله فله اجرها  
في عامة نسخ المصايح فله اجرها وفي بعضها فله اجره اي فله اجر عمله واجر من عمل بسنته من غير ان ينقص من اجور هشي ذكره  
الملا علي القاري في شرح لشكاه الضائع

من

شي كعبادة وصوم ونحوهما الا من هذه الثلث فان ثوابها ينقطع  
**ابن ابي عمير** ان هذا لا يعارض خبر من سن في الاسلام سنة حسنة فله  
اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيمة لان السنة المستوفية من  
جملة العلم المستفيع به كذا ذكره المناوي في شرح الجامع الصغير  
**وقد حكي** عن ايوب عليه السلام نداه في ودعاؤه في قوله تعالى وايوب  
اذ نادى ربه **اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين** لقد راى  
الادب في دعائه حيث لم ينسب الضر الى ربه مع انه فاعله وفاعله  
فلذلك استجاب الله تعالى له دعائه فقال فاستجبت له فكشفنا  
ما به من ضر **وفكر** وفي سبب ثلاثه اقوال اصحها انه ابتلاه الله  
تعالى بلالة سبقت منه وله تعالى ان يمتحن عباده بما شاء من  
صنوف المحن وانواع الفتن ليضعاف ثواب الثابتين ويزيد  
في عقاب المذنبين كذا في تفسير النيسابوري **تنبيه** ينبغي للمؤمن  
المبتلى ان يدعوا لله تعالى بهذه العبارة اللطيفة الوجيزة المحكية  
عن ايوب عليه السلام ويروى عليه على الدوام لعلة تعالى  
يشفيه ويكشف ما به من ضر **وحكي** ايضا عن ايوب عليه السلام  
نداه ودعاؤه في قوله تعالى واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه  
**اني مسني الشيطان بنصب وعذاب** والاسناد الى الشيطان  
لان المراد من النصب والعذاب ما يلحقه من وسوسته لا غير كذا في تفسير  
القرطبي **والدليل** عليه قوله تعالى احكامية عن ابليس اللعين وما

**طلب** الدعاء المحكي عن ايوب عليه السلام

**تنبيه**

**طلب** الدعاء المحكي عن ايوب عليه السلام



كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي فلم يحلوا  
ولموا انفسكم **وهذا** صريح بان الشيطان لا قدرة له في حق  
البشر الا القاء الوسوس والخواطر والفتاظون بهذه القول  
اختلجوا في ان تلك الوسوس كيف كانت وذكرها فيها وجوها  
**اشهرها** ان مرضه عليه السلام كان شديد الالم ثم طالع حصة  
ذلك والشيطان كان يفتك بالغم التي كانت والافات التي  
حصلت وكان عليه السلام يحال في دفع وسوسه فلما قوت  
تلك الوسوس في قلبه انجا الى ربه وتضرع في ان يكتفيه ذلك  
يكشف البلاء او بالتوفيق لردّها ورفعها ما يصيب الجبل **هذا**  
خلاصة ما ذكره الامام فخر الرازي في التفسير الكبير والاسام  
الحام عمر بن علي بن عادل الحنبلي في تفسيره المسمى بلباب التفسير  
**قد ثبت** بالنص ان الشيطان لا قدرة له في حق البشر الا القاء  
الوسوس والخواطر وهو المراد من قوله اني مني الشيطان  
ينصب وعذاب لا يغني كآينه **من** ابتلى بالوسوس والخواطر  
ينبغي له ان يدعوا الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية عن  
ابوب عليه السلام ويواظب عليه على الدوام لعله تعالى ينجيها  
ابتلى به من الوسوس والخواطر ويكشف ما به من خسر وتكون لا  
بدله ان يقول بعد ذلك وانت ارحم الراحمين **وقد حكى** عن يونس  
عليه السلام نداؤه ودعاؤه في قوله تعالى فنادى في الظلمات

المرض مع

**تنبيه**  
قوله اني مني الشيطان ينصب قرا ابو جعفر  
ضم النون والصاد وقد يعقوب بن حمير او قرا الاخر  
ضم النون وسكون الصاد ومعنى الكل واحد كافي  
تفسير القرطبي  
**طلب** الدعاء المحكي عن يونس عليه السلام

ان

**ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين** قوله لا اله الا  
انت لا معبود سواك ولا نعبد الا اياك قوله سبحانك سبحان  
اسم بمعنى التسبيح الذي هو التنزيه والخصاب بفعل مضمر كافي انوار  
التنزيل **تحدروا** **سبحانك** ثم نزل منزلة النعل فسد  
مسده ودل على التنزيه البالغ كافي مدارك التنزيل **قوله** اني كنت  
من الظالمين اي من العاصين الواضعين الاشياء في غير موضعها  
لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه كما حررت في محله **وقيل** اي من  
النافسين حظوظهم كافي قوله تعالى ولم تعظم منه شيئا **وقيل**  
من الضارين لانفسهم كافي قوله تعالى وما ظلمونا ولكن ظلموا  
انفسهم **لقد** راوي من دقات الادب وانواع حسن الطلب ما  
يجب رعايته فلا جرم استحباب الله تعالى له دعاه فقال فاستجبنا  
له ونجيناها من الغم **عن** رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من  
مكروب يدعوه بهذا الدعاء الا استجيب له **وفي** رواية اخرى دعوة  
ذي النون ما دعا بها مؤمن الا استجيب له **وعن** سعد بن ابى  
وقاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول هل ادلكم على  
اسم الله الاعظم دعاه يونس عليه السلام فقال رجل يا رسول الله  
كانت ليونس خامة **قال** الا اسمع قوله تعالى ونجيناها من الغم وكذلك  
نجى المؤمنين **قوله** وكذلك نجى المؤمنين اي مثل ذلك الانجاء  
الكامل نجى المؤمنين من غموم اذا دعوا الله بالاخلاص **وقيل**

اي انزهك تنزيها ص

وانضابه بفعل مضمر تقديره استجبت سبحان  
اي اقر واعتقد انك انت الاله المستبح المتعالي  
عما يقول الظالمون علوا كبيرا سواء سبحك الخلق عن ذلك  
اولم يسبحوك ص



نتج من تكلم هذه الكلمات **وعن** الحسن ما جاءه والله الاقرار على  
 نفسه بالظلم **وهو** فعل الفاضل وتركه الا فضل وكان الا فضل  
 ان يرجع الى قومه شفقة لهم وان كان ذهابه فاضلا لانه غاضبهم  
 في الله كذا في تيسير الشيخ **عن** النبي يجوز الدعاء بهذه الكلمات  
 الجلية المحكية عن يونس عليه السلام لانه مطابق لحال الداعي  
 وموافق لمطلوبه فانه مشتمل على توحيد الله وتجاوز به عما لا  
 يليق بذاته وصفاته واعتراف الداعي بكونه من الظالمين والتواضع  
 لظلمه وذنبه ولذلك وردت في فضيلة الدعاء بها الاحاديد  
 والاثار **فينبغي** للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يواظب  
 عليها اثناء الليل واطراف النهار لعله تعالى **ينجي** ما يغتم به  
 ويخاف ويعطيه ما اراده من المغفرة والثواب وحسن ما به  
**وقد** عن شعيب عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف **ربنا**  
**افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين**  
 والفتح اصله فتح الباب ويقال للدالة التي يفتح بها الباب  
 المعلق مفتاح **واعلم** ان الفتح قد يكون بمعنى الحكم والحق بمعنى  
 العدل كما في هذه الآية والمعنى ربنا احكم بيننا وبين قومنا بالعدل  
 وانت خير الحاكمين وذلك لان الحاكم يفتح الامر المعلق بين الخصمين  
**وقد** يراد بالحق ما يقابل الباطل والمعنى ربنا افتح بيننا وبين  
 قومنا بالحق اي باظهار الحق ونجاة اربابه وبيان الباطل واهلاكه

تنبيه

اصحابه

اصحابه تعالى هذا الوجه فالفتح يراد به الكشف والتبيين قوله  
 وانت خير الفاتحين اي وانت خير الكاشفين الاشكال بين الخلق  
 والفتح في الحرب يراد به النصر والظفر فمعنى الفتاح مبدع  
 الفتح والظفر وقد استقصينا الكلام في معاني الفتح في تفسير  
 الاسماء الحسينية **تنبيه** اذا وقعت بيننا وبين الكفار محاربة  
 ومقاتلة او وقعت بين المسلمين خصومة ومنازعة في امر الدين  
 والدنيا يجوز لنا ان ندعو الله تعالى بهذه الكلمات اللطيفة والعبارة  
 الفصيحة المحكية عن شعيب عليه السلام ونصر فيها الى ما يليق  
 باحوالنا والله تعالى اعلم **وقد** **هكي** عن موسى عليه السلام قوله تعالى في  
 سورة الاعراف **رب اغفر لي ولاخي وادخلنا في رحمتك وانت**  
**ارحم الراحمين** قوله وادخلنا في رحمتك اي في رحمتك التي وسعت  
 كل شيء كما في تفسير الكواشي **قيل** في اهل رحمتك **قيل** في جنسك  
**تنبيه** قوله ارحم الراحمين من الاسماء المختصة بالله تعالى **وقد** **قيل**  
 انه هو الاسم الاعظم من اسماء الله الحسني الذي اذا دعي به اجاب واذا  
 سئل به اعطي مع ما فيه من القرض للرحمة الواسعة التي لا تقصى  
 اجابة المصطوفين **فينبغي** للانسان ان يدعو لنفسه ولاخيه المؤمن  
 بالمغفرة والرحمة سيما بهذه الالفاظ الفصيحة المحكية عن موسى  
 عليه السلام **ويستغفر** لربه واقه وصاحبه وبنية ويسال الله  
 تعالى ان يدخلهم في رحمة الواسعة حتى تكون الرحمة كظفر لنا

تنبيه

كل ما جاء في هذه الكلمات

قوله وادخلنا في رحمتك اي في رحمتك التي وسعت كل شيء لا يقال  
 بل نعم على هذا التفسير يحصل الخصال لقوله تعالى ورحمتي وسعت  
 كل شيء انا نقول ان الذي اراد به المبالغة والاستيعاب حتى  
 يكون كالفرد في جنة العتيق **تنبيه**

وسائر اقربائه



واقرباني واجباني مع

وهم كالمظروفين فيها بان يقول رب اغفر لي ولا بني رب اغفر لي  
ولا بني رب اغفر لي ولاهلي وعيالي واولادي وادخلنا في رحمتك  
وانت ارحم الراحمين **ويواظب** الذي على هذا الدعاء في الصبح والمساء  
لعمل عاده سميع ويستجاب له ويعطى سؤاله ومتمناه وهو كمنه  
كالغريق في بحر رحمة العريق **وحكي** ايضا عن موسى عليه السلام  
قوله في سورة طه **رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل**  
**عقدة من لساني يفقهوا قولي** لما قال له سبحانه وتعالى اذهب  
الى فرعون انه لما غي اظهر عجزه بقوله ويضيق صدري ولا ينطق  
لساني كافي سورة الشعراء وسأل ربه ما سال من سعة القلب  
واشرح الصدر ونيسر الامور واخلال العقدة التي كانت  
في لسانه ليبلغه الى فرعون كما امره وفيهم فرعون وقومه قوله  
وكلامه **فاجابه** الله تعالى حيث قال قد اوتيت سؤالك يا موسى  
اي واثم اعطيت مستولك ومطلوبك يا موسى من شرح الصدر  
وتيسير الامور وحل العقدة وجعل اخيك وزيرا لك وظهرها  
**تنبيه** واعلم ان سعة القلب واشرح الصدر وتيسير الامور  
المشكلة وتسهيل الاشياء المأمور بها مطلوب لكل احد **فينبغي**  
للعاقل ان يطلب ذلك بهذه العبارة البليغة المحكية عن موسى  
عليه السلام ويصرفها بقلبه الى ما يليق بحاله **بان** يقول يا رب  
وسع وفتح قلبي بمعرفة انوار جلالك وكبرياك وبالتخلي

تنبيه

باخلاق



باخلاق انبيائك ورسلك عليهم السلام ويسر لي جميع الامور المشككة  
وتسهل علينا جميع الاشياء المأمور بها واجعل كل ما كان صعبا علينا  
سهلا فانه لا سهل الا ما جعلته سهلا **والامور** في قوله ويسر لي امري  
يمكن ان يراد به واحد الامور وان يراد به واحد الامور وان يراد  
به كلا المعنيين كما اشترى اليه قوله واحلل عقدة من لساني **فيل** انه  
كاف في لسانه عليه السلام عقدة حصلت من حيرة او غلها في فيه  
**وقيل** كانت تلك العقدة حلقة خاتمة فسأل الله تعالى  
ازالتها **قوله** يفقهوا قولي اي يفهم فرعون وقومه قولي وكلامي  
**يجوز** للداعي ان يسأل اخلال العقدة الحاصلة في لسانه  
ان كانت حاصلة فيه والا فلا اذا كان في لسانه ثقل واراد  
بإخلال العقدة ازالة الثقل الحاصل في لسانه واراد بقوله  
يفقهوا قولي فقاهة الخاطئين قوله وقوم كلامه **سبما** في مجلس  
الوعظ والتدريس وتعليم القرآن فالظاهر جوازه والله تعالى  
اعلم **وحكي** ايضا عن موسى عليه السلام قوله تعالى سورة القصص  
**رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي** وانما استغفر موسى عليه السلام من  
قتل الكافر الحربي لانه لم يؤمر بقتله ولم يؤذن فيه كافي تفسير  
الفتاوى يورى ثم انه لم يزل عليه السلام بعد ذلك على نفسه مع  
علمه بانه قد غفر له حتى انه في القيمة يقول اني قتلت نفسي  
لم اوامر بقتلها كما في تفسير القرطبي **تنبيه** ينبغي للعاقل ان

ملك الداعي المحكم عن موسى عليه السلام

تنبيه



يواظب على هذا الدعاء المحكي عن موسى عليه السلام ويصرفه  
تقبله الى ما يليق بحاله بان يقول رب اني ظلمت نفسي اى في مدة  
هذا العمل الطويل بلو كتاب انواع من العاصي واصناف من  
المناهي **فاغفر لي** ذنوبي كلها فان لا يغفر الذنوب الا انت قليلة  
كانت او كثيرة صغيرة كانت او كبيرة اني تبت اليك واني  
من المسلمين اى من المخلصين الذين والعقيدة لله رب العالمين  
**وقد حكى عن عيسى عليه السلام** قوله تعالى في سورة المائدة  
**اللهم ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا**  
**لا ولنا واخرنا واية منك وارزقنا و انت خير الرازقين** قوله  
اللهم ربنا نادى ربه سبحانه وتعالى مرتين مرة بوصف  
الالهية ومرة للجامعة لجميع الكالات ومرة بوصف  
البرونية المنبئة عن التربية اظهار الغاية النضر  
ومبالغة في الاستدعاء **والقدير** يا الله يا ربنا كما في تفسير  
ابن السعدي **قوله** انزل علينا مائدة المائدة الخوان الذي عليه  
الطعام ولا يسمى مائدة اذ لم يكن عليه طعام غايته ان يكون  
اى طبق واصلا من ما يدعى اذا تحرك كانها عيدا بها عليها  
من الطعام كما في تفسير ابن خازن **قوله** من السماء متعلق بانزل  
او يجذوف هو صفة المائدة اى كائنة من السماء فانه منها  
**قوله** تكون لنا عيدا صفة المائدة وليس بجواب الامر وقري

مطلب الدعاء المحكي عن عيسى عليه السلام

تكن

تكن على جواب الامر والعيد في اللغة اسم لما عاد اليك في وقت  
معلوم واشتقاقه من عاد يعود فاصله هو العود فسمي العيد  
عيدا لانه يعود كل سنة بفرح وسرور كما في التفسير الكبير **قوله**  
لا ولنا واخرنا يدل من لنا باعادة العامل اى عيدا للمتقدمين  
ومتأخرين **وقيل** يأكل منها ولنا واخرنا **قوله** واية عطف على  
عيدا **قوله** منك صفة لها اى اية كائنة منك والمعنى تكن  
المائدة عيدا لنا وتكن اية دالة على كمال قدرتك ووحدانيتك  
وحجة لصدق رسلك **قوله** وارزقنا و انت خير الرازقين  
عطف على مقدم راي اعطنا ما سألناك وارزقنا و انت خير  
الرازقين لانك خالق الرزق بلا غرض ومعطيه بلا عوض **الظاهر**  
ان المائدة نزلت لانه تعالى ذكره منزلهما وياترأها قاله  
الجمهور **قال** المودخون كانت تنزل عند ارضهم الضحى  
فيا يكون منها ثم ترفع الى السماء وهم ينظرون الى ظلها في الارض  
**واختلفوا** في كيفية نزولها وفيما كان عليها وفي عدد من اكل  
منها وفيما الى اليه حال من اكل منها ومن لم يأكل اختلافا مضطرا  
متوارضا ذكره المفسرون ضربت عفه صفحا اذ ليس فيه شئ  
يدل عليه لفظ الاية ولا خبر صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ذكره ابو حنيفة في تفسيره الموسوم بالبحر المحيط **تنبيه** واعلم  
ان الدعاء المحكي عن عيسى عليه السلام وهو قوله اللهم ربنا انزل

تنبيه



علينا ما نذرة من السماء تكون لنا عيدا لا ولنا واخرنا واية  
 منك نعم الدعاء ونعم المطلوب بالنسبة اليه عليه السلام تكون  
 انزالها اية دالة على صدقه ومعجزة باهرة من معجزاته واما  
 بالنسبة اليها فلا يستقيم لا بحمل المائدة على حقائق المعارف  
 لانها غذاء الارواح كما الى الاطعمة غذاء الاشباح كما نقل عن  
 بعض الصوفية لكنه بعيد جدا فالحق ان الدعاء بهذه العبارة  
 المحكية عن عيسى عليه السلام غير لائق لامثالنا واما الدعاء  
 المحكي عنه بعد ذلك وهو قوله وارزقنا وانت خير الرازقين  
 فهو مطابق لحال الداعي وموافق لمطلوبه **فنبين** له ان  
 يدعوا الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية عن عيسى عليه  
 السلام ويواظب عليه على الدوام لعل الله تعالى يرزقنا خير الرازقين  
 والفوز في الحياتين بفضل وكرمه **الفصل الثالث** فيما حكى  
 عن الامام الماضية **قد حكى** عن الحواريين من اصحاب عيسى عليه  
 السلام قوله تعالى في سورة عمران **ربنا امنّا بما انزلت واتبعنا**  
**الرسول فاكبتنا مع الشاهدين** قوله ربنا امنّا بما انزلت  
 اي بالذي انزلته على عيسى عليه السلام من الكتاب وهو الانجيل  
**قوله** واتبعنا الرسول يعنون به عيسى عليه السلام **قوله**  
 فاكبتنا مع الشاهدين اي مع الذين شهدوا بايائه بالصدق  
 واتبعوا امره ونهيه فثبت اسماءنا مع اسمائهم واجعلنا في

**الفصل الثاني** فيما حكى عن الامام  
 عليه السلام  
 مطلق الدعاء المحكي عن الحواريين من اصحاب عيسى

اعدادهم

تنبيه

اعدادهم ومعهم فيما تكرر منهم به **تنبيه** واعلم ان الدعاء المحكي عن  
 الحواريين وهو قولهم ربنا امنّا بما انزلت واتبعنا الرسول  
 فاكبتنا مع الشاهدين وقد عرفت ان مرادهم بهذا القول  
 على ما فسرناه **فعلى** هذا لا يجوز للداعي ان يدعوا الله تعالى بهذه  
 العبارة المحكية عنهم الا بالتأويل والصرف عن الظاهر فاذا  
 قال الداعي ربنا امنّا بما انزلت يعني به ربنا امنّا بما انزلته  
 على رسولنا محمد عليه الصلاة والسلام وهو القرآن **واذا** قال  
 واتبعنا الرسول يعني به رسولنا محمد عليه الصلاة والسلام **فان**  
 الايمان بالقران ايمان بجميع الكتب الالهية والايمان بمحمد صلى  
 الله عليه وسلم ايمان بجميع الانبياء عليهم السلام **واذا** قال  
 الداعي فاكبتنا مع الشاهدين يعني بهم محمد وامته فانهم  
 يشهدون للرسول بالبلاغ وهم مخصوصون بتلك الفضيلة يستحق  
 تفصيله ان مثله الله تعالى في تفسير قوله ربنا امنّا فاكبتنا مع  
 الشاهدين من الادعية المذكورة في الفصل الرابع **وحكى** عن  
 سمرة فرعون من اصحاب موسى عليه السلام قوله تعالى في سورة الاعراف  
**ربنا افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين** اي ثابتين على الاسلام  
 قوله ربنا افرغ علينا صبرا ومعني الا فراغ في اللغة الصب واصله  
 من افرغ الاناء وهو صب ما فيه بالكلية فكأنهم طلبوا كل الصبر  
 لا بعضه لئلا ينقص شئ من الاجر الموعود للصبر الكامل **تنبيه**

مطلق الدعاء المحكي عن سمرة فرعون من اصحاب موسى

تنبيه



فرعون من اصحاب سم

ينبغي للعاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله ان يدعو الله تعالى بهذه  
العبارة الوجيزة المحكية عنهم لانها مع وجازتها مشتملة على  
المطلب الاعلى والمقصود الاسنى **اما** الاول فهو الصبر الذي ينال به  
الاجر بغير حساب كما قال تعالى انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب  
**واما الثاني** فهو الموت على الاسلام الذي يحصل به تمام النعمة وصير  
من اصحاب موسى عليه السلام قوله تعالى في سورة يونس  
عليه السلام **ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين ونجنا**  
**برحمتك من القوم الكافرين** قوله ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم  
الظالمين اى لا تسلطهم علينا فيعذبونا او فيقتلونا عن  
ديننا او فيفتنونا بنا ويقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما صبروا  
كذا في تفسير الخليلي **قوله ونجنا برحمتك من القوم**  
**الكافرين** اى من كيدهم وشوم مشاهدتهم **تنبيه** ينبغي  
للانسان ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية  
عنهم سيما عند استيلاء الكفار على اهل الاسلام كافي زماننا  
لكن يصرفه الى ما يليق بحاله فان كان من المعتادين يريد  
بقلبه عساكر الاسلام وحيوش الموحدين **وكي** عن طالوت  
وجنوده المؤمنين من ملوك الامم الماضية لما برزوا للقتال  
جالوت وجنوده المشركين من العمالة قوله تعالى في سورة  
البقرة **ربنا افزع علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على**

مطلب الدعاء المحكي عن بعض الواصفين  
من اصحاب  
عليه السلام

تنبيه

مطلب الدعاء المحكي عن طالوت وجنوده المؤمنين

القوم

**القوم الكافرين** قوله ربنا افزع علينا صبرا وفيه سؤال بان  
يثبت عليهم الصبر صبرا حتى يكون مستعليما ويكون لهم  
كالظرف وهم كالمنظر وفيه كذا في البحر المحيط والصبر مذكور  
بصفة التنكير وذلك يدل على التمام والكمال اى افزع علينا  
صبرا تاما كاملا لقوله تعالى ولتجدنهم احرص الناس على  
حياة اى على حياة تامة كاملة كذا في التفسير الكبير **قوله**  
**وثبت اقدامنا** اى عاهد دينك اوفى موطن الحرب ومواضع القتال  
بقوية قلوبنا والقاء الرقب في صد واعدنا **قوله وانصرنا**  
**على القوم الكافرين** اى اعنا عليهم وادفع عنا شرهم **تنبيه**  
ينبغي للعاقل ان يدعو لنفسه ولسائر الموحدين من غزاة  
المسلمين بهذه العبارة البليغة المحكية عن طالوت وجنوده  
المؤمنين ويواظب عليها انا الليل واطراف النهار سيما عند  
استيلاء الكفار والنجار على الابرار والاضيار كافي زماننا **وكي**  
عن الربانيين من الامم الماضية قاتلوا لاعلاء كلمة الله تعالى  
واغزاه دينه قوله تعالى سورة آل عمران **ربنا اغفر لنا ذنوبنا**  
**واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين**  
**قوله ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا** قيل المراد بالذنوب  
المعاصي القاصرة وبالا سراف المظالم المتعدية كذا في تفسير  
الملا على القاري والمراد باحدهما الصغار وبالاخر الكبار **قوله**

تنبيه

مطلب الدعاء المحكي عن الربانيين من الامم الماضية



وثبت اقدامنا اي علم دينك اوفى مواطن الحرب ومواضع القتال  
 بالثبوت والتأييد من عندك **قوله** وانصرنا على القوم الكافرين  
 اي اعنا عليهم وادفع عنا شرهم **تنبيه** ينبغي للعاقل ان يدعو  
 الله تعالى بهذه الالفاظ الفصيحة والكلمات اللطيفة المحكية  
 عن هؤلاء الربانيين ويواظب عليها اثناء الليل واطراف النهار  
 سيما عند استيلاء الكفرة الفجرة على المسلمين الكرام البررة  
 كما في زماننا **وحكي** عن اصحاب الكهف في الامم الماضية قوله تعالى  
 في سورة الكهف **ربنا اتنا من لدنك رحمة وهي لنا من امرنا**  
**رشد** قوله ربنا اتنا من لدنك رحمة اي اعطنا من محض فضلك  
 وكرمك من غير استحقاق ذاتي متارحة كثيرة كافتة لمطامنا  
 ومعادنا **قوله** وهي لنا من قولك هيئات الامر فتقيا واصل  
 التهيئة احداث هيئة الشئ والرشد والرشاد نقيض الضلال  
 وفي تفسير هذا القول وجهان الوجه **الاول** ان يكون التقدير  
 وهي لنا امر اذا ارشد حتى نكون بسببه راشدين مهتدين  
 والوجه **الثاني** ان يكون التقدير واجعل امرنا كله **رشد** اي  
 اصابة للطريق الموصل الى المطلوب واهتداء اليه **تنبيه**  
 يجوز للداعي ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة البليغة المحكية عن  
 اصحاب الكهف بلا تاويل ولا صرف عن ظاهره **وحكي** عن بلقيس  
 التي اسلمت على يد سليمان عليه السلام قوله تعالى في سورة النمل

تنبيه

من الامم الماضية  
 مطلب الدعاء المحكي عن اصحاب الكهف

تنبيه

مطلب الدعاء المحكي عن بلقيس رضي الله عنها

رب

رب اني ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين  
 قال مقاتل لما لبت السريرو والترح علفت ان ملك سليمان  
 من الله تعالى فعالت رب اني ظلمت نفسي اي بعبادة  
 غيرك **قوله** واسلمت من اسلم وجهه لله اذا خلع والمعني  
 اخلصت الدين والحقيقة لله رب العالمين **قوله** مع  
 سليمان مع طرف بني علي النخ متعلق بمحذوف على انه حال  
 لا متعلق باسلمت لان اسلامه عليه السلام سابق لاسلامها  
 بزمان طويل **اخلفوا** اي ان سليمان عليه السلام هل تزوجها  
 ام لا الا ظهر في كلام الناس انه تزوجها وليس لذلك ذكر  
 في كتاب الله تعالى ولا خبر صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ذكره ابو حنيفة في البحر المحيط **وحكي** عن اسية امرأة فرعون  
 قوله تعالى في سورة التيسيم رب اني عندك بيتا في الجنة  
 ونجني من فرعون وعمله ونجني من القوم الظالمين **قوله**  
 رب اني عندك فكانها ارادت الدرجة العالية لانه تعالى  
 منزله عن المكان فعبثت عنها بقولها عندك كما في مدارك  
 التنزيل **قوله** بيتا في الجنة وهي الجنة المأوى وهي اقرب الى  
 العرش الاعلى **قوله** ونجني من فرعون وعمله الذي هو الكفر  
 والظلم والعذيب **وقيل** وعمله اي جماعه ولا يضرها كونها كانت  
 تحت فرعون اللعين ولا ينقص من ثوابها **وقيل** المفسرون

مطلب الدعاء المحكي عن اسية رضي الله عنها

عليه السلام ونفسه الخبيثة  
 اي من جنسها من علمه



انواع مضطربة في تعذيبها وليس في القبر ولا في الاحاديث  
 الصحيحة انها عذبت والظاهر ان فرعون لما عرف انها  
 امنت بموسى عليه السلام امر بتعذيبها فعند ذلك قالت  
 رب ان لي عندك بيتا في الجنة وبخني من فرعون وهام  
 من القوم الظالمين فبماها الله تعالى اكرم نجاه فرفعها الى  
 الجنة فهي تاكل وتشرب وتستمع في كل في البحر المحيط وفي هذا  
 دليل على الاتجاه الى الله تعالى عند المعن والمصائب والبلايا  
 وسؤال الخلاص منها وان ذلك من سنن الصالحين وسنن  
 الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين  
**تنبيه** واعلم انه لا يجوز الدعاء بالعبارة المحكية عن بلقيس  
 التي اسلمت على يد سليمان عليه السلام وكذلك لا يجوز الدعاء  
 بالعبارة المحكية عن اسية امرأة فرعون لكونها خلاف الواقع  
 بالنسبة اليها **الفصل الثالث** فيما امره تعالى به خاتم  
 انبيائه ورسله من الادعية المصدرة بقوله رب وذلك في  
 مواضع من كتابه منها قوله تعالى في سورة بني اسرائيل رب  
 ادخلي مدخل صدق واخرجني مخرج صدق واجعلي من  
 لدنك سلطانا نصيرا قوله رب ادخليني في القبر قوله ادخل  
 صدق اي ادخال امرضيا قوله واخرجني اي واخرجني من القبر  
 عند البعث قوله اخرج صدق اي اخرج امرضيا ملقى بالكرامة

تنبيه

**الفصل الثالث** فيما امر الله تعالى  
 به خاتم انبيائه ورسله من الادعية  
 المصدرة بقوله رب **م**  
**قوله** منها اي من الادعية المأمور  
 بها نبينا صلى الله عليه وسلم

هو تلقين الدعاء بما وعد من البعث المقرون بالقائمة  
 المعهودة التي لاكرامة فوقها كذا في تفسير ابي السعود وقيل  
 المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة لان الآية نزلت حين  
 امر بالهجرة وقدم الادخال مع تأخره في الوجود لانه المقصود  
 من الاخراج **قوله** واجعلي من لدنك سلطانا نصيرا اي حجة  
 واضحة من المعجزات والايات البينات تنصرني على من خالفني  
 او ملكا ينصر الاسلام على الكفر وملك اقيم به دينك وقيل سال  
 النبي صلى الله عليه وسلم سلطانا نصيرا الكتاب الله تعالى  
 وجدوده واقامة دينه كافي في تفسير المغوي فان السلطان عزرة  
 من الله تعالى جعلها بين أظهر عباده لولا ذلك لا غار بعضهم  
 على بعض كما صرح به السيوطي في تفسيره الموسوم بالدر المنثور  
 في التفسير المأثور **قوله** تعالى في سورة طه رب زدني علما  
 اي بغير ائده ومنافعه **قوله** تعالى جيبه بان يسأل منه زيادة  
 العلم لا ان لا احاطة لا حد لجميع العلوم لا الله تعالى كافي في تفسير  
**قال** القشيري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ كان يعلم  
 البشر ومن منهد له الحق بخصائص العلم بقوله وعلمك ما لم تكن  
 تعلم قال له وقيل رب زدني علما علم ان ما يخص الحق به ابيانه  
 والاياء من لطائف العلوم لا يتصور احصاؤه ولا استهاؤه  
 وقيل ما الله تعالى رسوله بطلب الزيادة في شئ الا في طلب العلم

**قوله** ومنها اي من الادعية المأمور  
 بها نبينا صلى الله عليه وسلم



قال الامام فخر الرازي والنيصا بوري في اول الكتاب الكريم قبل  
 شروعها في التفسير ان العلم من اهل الجنة وذلك لان العلماء من  
 اهل الخشية وكل من كان من اهل الخشية كان من اهل الجنة  
 فالعلماء من اهل الجنة **بيان** ان العلماء من اهل الخشية قوله تعالى  
 انما يخشى الله من عباده العلماء **وجان** ان اهل الخشية من اهل  
 الجنة قوله تعالى جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من  
 تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك  
 لمن خشي ربه فالعلماء من اهل الجنة **وذلك** لانهما الغنيمة  
 المحصورة ولاجل لام الاختصاص في قوله تعالى من خشي ربه **والسبب**  
 في ان العلماء هم اهل الخشية ان من لم يكن عالما بالشيء لم يكن عالما  
 ان يكون خائفا منه **ثم** ان العلم بالذات لا يكفي في الخوف بل لا  
 بد من العلم بامور ثلاثة **الحد** العلم بالتدرة لان الملك  
 عالم باطلاع رعيته على افعاله السيئة لكنه لا يخافهم لانهما يعلمون  
 لا يقتدرون على دفعه **وثانيا** العلم بكونه عالما لان السارق من  
 مال السلطان يعلم قدرته لكنه يعلم انه غير عالم بسرقة ولا  
 يخافه **وثالثها** العلم بكونه حكما فان المستحق عند السلطان  
 عالم بكون السلطان قادرا على منعه عالما بقبائح افعاله لكنه يعلم  
 انه قد يرضى بالانبيغى فلا يحصل له الخوف له **اما** لو علم السلطان  
 على قبائح افعاله وعلم قدرته على منعه وعلم انه حكيم لا يترك

بسفاهته

بسفاهته صارت هذه العلوم الثلاثة موجبة لحصول الخوف  
 في قلبه **فثبت** ان خوف العبد من الله تعالى لا يحصل الا اذا  
 علم انه تعالى عالم بجميع المعلومات قادر على كل المقدورات  
 غير راض بالمعصيات والمحرمات فاذا الخوف والخشية من  
 لوازم العلم بالله تعالى يعرف بناهته قدر العلم وشرف اهل  
 انتهى كلامها **اعلم** ان العلم الذي هو سبب القرب من الله  
 تعالى هو الذي يورث الخوف والخشية وان انواع المجادات  
 وان دقت وعمقت اذا حلت عن افادة الخوف والخشية كان  
 من العلم المذموم **قال** الامام فخر الرازي والنيصا بوري في  
 تفسير قوله تعالى واتل عليهم نبا الذي اتيانا فاسلخ  
 منها فابعد الشيطان فكان من الغاوين ولو شئت لرفعنا  
 بها ولكنه اضل الى الارض واتبع هواه فله كمثل الكلب ان  
 تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث ان هذه الآية من اشد الايات  
 على اصحاب العلم **وذلك** لان من اتاه الله تعالى العلم والدين ومال  
 الى الدنيا كان مشبها باخس الحيوانات وهو الكلب اللاهث  
 والتهت هو ادراع اللسان من التنفس الشديد الذي يلحق  
 الانسان وغيره من شدة الاعياء والعطش وهو في الكلب  
 طبع وتقرير هذا التمثيل على وجهين **الوجه** الاول ان كل شيء  
 يلهث فانما يلهث من اعياء او عطش الا الكلب اللاهث فانه

قوله تعالى واتل عليهم نبا الذي اتيانا هو عالم من بني اسرائيل اوتي بعض كتب الله تعالى فاسلخ منها اي من تلك الايات  
 اسلخ المخلد من الشاة ولم يحطن بباله اصلا وخرج من تلك الايات بالكلية بان كفر بها واعرض عنها واياها كان والتعبير  
 عنه بالاسلخ المنبى عن اتصال المحيط بالمحاط لا اذ كان بكل مباينة للايات بعد ان كان بينهما كال اتصال فاستع  
 الشيطان فاحقه الشيطان وصار قريبا له فكان  
 من القاوين فصار من الصائرين بعد ان كان من  
 المهتدين **وله** شئت لرفعنا بها والمعنى ولو لم  
 العمل بالآيات ولم يسلخ منها لرفعنا شئنا الايات  
 الى منازل البرار والارهاق ولكنه اضل الى الارض  
 اي مال الى الدنيا ورضي فيها واتبع هواه في اتيار  
 الدنيا ولذاتها على الاخرة وتبعها فله كمثل الكلب  
 ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث

واعلم ان هذا التمثيل ما وقع في جميع  
 الكتاب وانما وقع الكلب اللاهث  
 واخس الحيوانات هو الكلب والاهت  
 الكلب هو الكلب اللاهث



يلهث في حال الاعياء وفي حال النجاسة وفي حال العطش وفي حال  
 الرى فكان ذلك عادة منه وطبيعة وهو موطن عليه لعادة  
 الاصلية وطبيعته الخسيسة لا لاجل حاجة وضرورة **فكذلك**  
 من انما الله العلم والدين واغناه عن التفرغ لاوساخ اموال  
 الناس ثم انه يميل الى طلب الدنيا ويلقي نفسه فيها كانت حاله  
 كحال ذلك الكلب اللاهث واظب على العمل الخسيس والفعل  
 القبيح لمجرد نفسه الخبيثة وطبيعته الخسيسة لا لاجل  
 الحاجة والضرورة **الوجه الثاني** ان الرجل العالم اذا توسل بعمله  
 الى طلب الدنيا فذلك انما يكون لاجل انه يورد عليهم انواع  
 علومه ويظهر عندهم فضائل نفسه ومناقبتها ولا شك انه  
 عند ذكر تلك الكلمات وتقرير تلك العبارات يدل على لسانه  
 ويخرجه لاجل ما عكس في قلبه من حواره للحرص وشدة العطش  
 الى الفوز بالدنيا **فكانت** حالته شبيهة بحالة ذلك الكلب الذي  
 اخرج لسانه ابد من غير حاجة ولا ضرورة بل لمجرد نفسه الخبيثة  
 وطبيعته الخسيسة **واما قوله تعالى** ان تحمل عليه يلهث فلمعنى  
 ان هذا الكلب ان شد عليه وهيج لهث وان ترك ايضا لهث  
 لاجل ان ذلك الفعل القبيح طبيعة اصلية له **فكذلك** هذا  
 الحرص الضال ان وعظفه فهو ضال وان لم تعظه فهو ضال  
 لاجل ان ذلك الضلال والخسار عادة اصلية وطبيعة ذاتية

له ومحل الجملة الشرطية النصب على الحال كانه قيل كمثل الكلب  
 ذليلا لانه في الاحوال كلها اللهم انتعني بما علمتني وعلمني  
 ما ينفعني وزدني علما **ومنها** قوله تعالى في سورة قد افلح المؤمنون  
 رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان  
**يحضرون** قوله رب اعوذ بك من همزات الشياطين اي من  
 نزغات الشياطين ووساوسهم الشاغلة عن ذكر الله عز وجل قوله  
 واعوذ بك رب ان يحضرون اي يحووا حوي في كل حال ومحل لا  
 سيما حال الصلوة وقراءة القرآن وحلول الاجل كما في تفسير الملا  
 علي القاري وتخصيص حال الصلوة وقراءة القرآن كما روى عن  
 ابن عباس رضي الله عنهما وحلول الاجل كما روى عن عكرمة رضي  
 الله عنه لانها الهوى الا هو بالاستعانة **واما** امر النبي صلى  
 الله عليه وسلم بان يعوذ به تعالى من حضورهم بعد ما امر  
 بالعوذ من همزاتهم للبالغة في التحذير عن ملابتهم واعادة  
 الفعل مع تكرار النداء لاطهار كل الاعتناء بالامور به كما في  
 تفسير ابن السعدي **ومنها** قوله تعالى في آخر قد افلح المؤمنون  
 رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين واعلم ان رحمة الله تعالى  
 اقدم واكمل واكثر من رحمة العباد بعضهم البعض لان رحمتهم  
 مسبقة برحمته وملحقة باحسانه تعالى فلو ان الله تعالى خلق  
 الدواب والارادات في قلوبهم لاسمحوا لصدور تلك الرحمة عنهم

قوله رب اعوذ بك من همزات الشياطين اي من نزغات الشياطين ووساوسهم الشاغلة عن ذكر الله عز وجل قوله واعوذ بك رب ان يحضرون اي يحووا حوي في كل حال ومحل لا سيما حال الصلوة وقراءة القرآن وحلول الاجل كما في تفسير الملا علي القاري وتخصيص حال الصلوة وقراءة القرآن كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وحلول الاجل كما روى عن عكرمة رضي الله عنه لانها الهوى الا هو بالاستعانة

قوله رب اعوذ بك من همزات الشياطين اي من نزغات الشياطين ووساوسهم الشاغلة عن ذكر الله عز وجل قوله واعوذ بك رب ان يحضرون اي يحووا حوي في كل حال ومحل لا سيما حال الصلوة وقراءة القرآن وحلول الاجل كما في تفسير الملا علي القاري وتخصيص حال الصلوة وقراءة القرآن كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وحلول الاجل كما روى عن عكرمة رضي الله عنه لانها الهوى الا هو بالاستعانة



**وايضاً** ان العبد قد يرهق فقيراً وينعم عليه لكن الانتفاع العام  
 بذلك الانعام لا يحصل الا عند العين الباصرة والاذن السامعة  
 والمعدة الهاضمة والصحة في البدن **فلما** ان الله تعالى خلق في  
 ذلك الفقير الصحة والحواس السليمة لما امكن له الانتفاع  
 التام بذلك الانعام ولو سبقت عليه الدنيا بجزء فيرها **ولو**  
 تأمل الانسان في اصل جميع النعم وهو الحياة ثم العقل والاهتداء  
 ثم صحة البدن وسلامة الاعضاء ثم الامن من المحن والبلاء  
 ومن شروا الاعطى بجد كل ذرة من ذراتها اعظم من ملك  
 الدنيا **فحسب** يعلم ان رحمة الله تعالى عليه واحسانه اليه لا  
 تعد ولا تحصى كما قال تعالى في مواضع من كتابه وان تعدوا نعمة  
 الله لا تحصوها **فثبت** ان رحمة الله تعالى على عباده واحسانه  
 اليهم اقدم واكمل واكثر من رحمة العباد بعضهم لبعض **فنبه**  
 وهذه الادعية المذكورة لما مورد بها النبي صلى الله عليه وسلم  
 هل يجوز لنا ان ندعو بكلماتها اللطيفة القرآنية وبالفاظها  
 النصيحة الفرقانية من غير تاويل ولا صرف عن ظاهرها ام لا  
 وفيها تفصيل **اما** قوله رب ادخلني مدخل صدق واخرجني  
 مخرج صدق فله تفسيران **اما** على التفسير الاول وهو ادخال  
 القبر والاخراج منه على المنوال المشروح فهو مطلوب في حق  
 كل مسلم **واما** على التفسير الثاني وهو ادخال المدينة والاخراج

قول هذا في رهاى باطرافها وهذا  
 الشئ اعاليه ونواحيه الواحد صغار  
 بالكر كذا في مختار الصحاح

تنبيه

من

من مكة على الوجه المذكور فذلك لمن اراد السفر من مكة  
 المكرمة الى المدينة المنورة لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم **واما**  
 من اراد السفر من بلد الى بلد كان فالظاهر جواز ذلك  
 يصرفه بقلبه الى ما اراده من البلاد **واما** قوله واجعل لي من  
 لدنك سلطانا نصيراً فعلى تفسير السلطان بالحجة الواضحة  
 من المعجزات والايات البينات فمقتضى بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم **واما** على تفسير السلطان بالملك على الوجه المشروح  
 فالظاهر جواز **واما** على تفسير السلطان بالسلطان النصير  
 ككتاب الله تعالى وحدوده واقامة دينه في كل محصر فالظاهر  
 ايضاً جواز والله تعالى اعلم **واما** قوله تعالى قل رب زدني علماً  
**فقد** قيل ما امر الله تعالى رسوله بطلب الزيادة في شئ الا في طلب  
 العلم **فطلب** رسول الله صلى الله عليه وسلم اولا النفع بالرزق  
 من العلم وهو العمل بمقتضاه فقال اللهم انفعني بما علمتني  
 وعلمني ما ينفعني ثم ترقى علماً زائداً عليه ليترقى منه الى عمل  
 زائد على ذلك فقال رب زدني علماً **وهذا** من جوامع الدعاء  
 مطمعة وراه كذا ذكره المناوي في شرح الجوامع الصغرى **فينبغي**  
 للعاقل ان يواظب على هذا الدعاء في الصبح والمساء **لعله** يسمع  
 ويستجاب له فيعطى سؤله ومتمناه من زيادة العلم والعمل  
 بمقتضاه **واما** قوله تعالى وقل رب اعوذ بك من همزات



الشياطين واعوذ بك رب ان يحضروني فقد امر الله رسول  
 بالعوذ من هجمات الشياطين ومن حضورهم وقد امر الله تعالى  
 بالعوذ والاستعاذة بالله تعالى من الشيطان الرجيم في مواضع من كتابه  
 منها قوله تعالى في سورة النحل فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله  
 من الشيطان الرجيم انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعلى  
 ربهم يتوكلون اما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به  
 مشركون **فينبغي** للعاقل ان يعوذ ويستعيذ بالله تعالى من هجمات  
 الشياطين ومن حضورهم لكون ذلك امرا هائلا مخذورا لا يحسن  
 منه الا بالعوذ بالله تعالى **سما** بهذه الكلمات اللطيفة الثمانية  
 والاغلاظ النصيحة الفرقانية **لعل** الذي بها يقبل ويستجاب  
 له فيعطى سؤله ويمتناه من السلامة والنجاة من شرورهم  
 في الدنيا والفوز بحصول المرام في العقبى **واما** قوله تعالى وقل  
 رب اغفر وارحمهم فربوا ايضا من جوامع الدعاء لا مطمع وراءه لان  
 رحمة الله تعالى ومغفرته من اعظم المطالب واشرف المقاصد  
**وقوله** واختر خير الراحمين من الشئ المطابق لدعائه صلى  
 الله عليه وسلم **فينبغي** للعاقل والمكين مغلوبا على عقله ان يدعو  
 الله تعالى بهذه العبارة البليغة الرجيزة المستمثلة على طلب  
 المغفرة والرحمة ويواظب عليه ناء الليل واطراف النهار لعله  
 يقبل ويستجاب له فيعطى سؤله ويمتناه من مغفرة الله رحمة

الفصل

الفصل الرابع فيما حكي عن بعض الصالحين من هذه الامة  
 اما الخاقون الداعون بالحسنيين من الصلابة والتابعين  
 لهم باحسان الى يوم الدين فقد حكي عنهم قوله تعالى في سورة  
 البقرة ربنا اننا في الدنيا **حسنه** وفي الاخرة **حسنه**  
**وقنا عذاب النار** واما الحسنه في الدنيا فهي عبارة عن الصحة  
 والعافية والامن والكفاية والعلم النافع والتوفيق على الطاعة  
 والعصمة من المعصية والمال الحلال والحالة المرضية والولد  
 الصالح والزوجة الصالحة **واما** الحسنه في الاخرة فهي الفوز  
 بالمغفرة والثواب والخلاص من العقاب ودخول الجنة دخولا  
 اوليا من غير حساب ولا عتاب **قوله** وقنا عذاب النار اي حفظنا  
 عن الذنوب والشهوات المؤدية الى عذاب النار **تنبيه** ينبغي  
 للسائل ان يسأل الله تعالى خير الدارين والفوز في الحياتين والوفاء  
 من النار بهذه العبارات العجيبة والكلمات الحسنة المحكية عنهم  
 فانها جامعة لجميع مطالب الدنيا والاخرة ولهذا كان هذا  
 الدعاء الكثر دعائه صلى الله عليه وسلم **وحكي** عن بعض الصالحين  
 رضي الله تعالى عنهم قوله تعالى في اخر سورة البقرة **سمعا** واطعنا  
**غفر** لك ربنا واليك المصير ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او  
 اخطانا ربنا ولا تحمل علينا اثمنا كحمله على الذين من قبلنا  
 ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا

الفصل الرابع فيما حكي عن بعض الصالحين من هذه الامة

تنبيه

مطلب الدعاء المحكي عن بعض الصالحين رضي الله عنهم



أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قوله سمعنا واطعنا  
 أي سمعنا قولك واطعنا أمرتك إلا أنه حذف المفعول لأن في  
 الكلام دليلا عليه من حيث أنهم مدحوا به كما ذكره الامام  
 الوليدي في التفسير البسيط **وقيل** ليس المراد منه السماع الظاهر  
 لأن ذلك لا يبيد المدح بل المراد سمعنا قولك بأذان عقولنا  
 وثبقتا أنه حق صحيح واجب السمع والقبول كما صرح به  
 الامام فخر الرازي في التفسير الكبير **قوله** اغفر لنا ربنا مفسرتو  
 اما على المصدرية او على المفعولية أي اغفر غفرانك او نظب  
 غفرانك وجوز بعضهم الرفع فيه على ان يكون مبتدأ **اغفر لنا**  
 مطلوبنا كما ذكره ابو حيان في البحر المحيط **قوله** واليك المصير  
 أي اليك مصير الكل ومرجعه لا إلى غيرك **والمراد** الحكيم  
 رجوع الكل بالوت والبعث والجزاء وهو تدبير لما قبله  
 وتقرير للحاجة إلى المغفرة لما ان الرجوع للحساب والجزاء كذا  
 في تفسير أبي السعود **قوله** ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا  
 أي لا تعاقبنا بما صدر عنا من الامور المؤدية إلى النسيان  
 والخطأ من تغريط وقلة مبالاة ونحوهما أي دخل تحت التكليف  
 كما في تفسير أبي السعود **فان** الخطأ والنسيان الذي هو ضد  
 التذكروان كما مر فوعين عن هذه الامة لقوله عليه السلام لا الله  
 تجاوزنا عن امتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه وفي

رواية ان الله تجاوز لامتي عن ثلاث الخطأ والنسيان والاكراه  
 كما في الدر المنثور الا ان كلام من المخطئ والناسي اذا ساهل في  
 التحفظ وتغافل عن اسباب التذكروا يكون معذورا فصيح  
 طلب الغفران بالتمام **وقيل** المراد بالنسيان هو المترك كقوله  
 تعالى في سورة التوبة نسوا الله فسيهم أي تركوا العمل لله فترك  
 ان يسيهم وبالخطأ هو القصد والغمد كقوله تعالى في سورة  
 الاسراء ان قتلهم كان خطا كبيرا **فالمعنى** ربنا لا تؤاخذنا ان  
 تركنا ما امرنا او امرك سموا او عمدك كما في التفسير الكبير **قوله**  
 ربنا ولا تحمل علينا اصرا اى امرنا ثقلا وبلاء وبلاء **والمراد** به ما كلف  
 بربنا من الامثال من التكليف الشاق او ما اصابهم من الشدائد  
 والمحن كذا في انوار التنزيل **قوله** كما حملته اى حملنا مثل حملك آياه  
 على الذين من قبلنا على ان الكاف صفة مصدر محذوف وما  
 مصدرية او مثل الذي حملته آياه على ان الكاف صفة اصرا وما  
 موصولة **قوله** ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به من البلاء والعقوبة  
 النازلة بمن قبلنا كما في مدارك التنزيل **وقيل** هو حديث النفس  
 والوسوسة **وقيل** هو شدة الشهوة **وقيل** هو فطر المحبة **وقيل**  
 هو العشق **وقيل** هو شدة الاعداء **وقيل** هو الفرقة والطبيعة  
 نفوذ بالله تعالى منها كذا في معالم التنزيل **قوله** واعف عنا اي  
 تجاوز عنا فلا تؤاخذنا بذنوبنا **قوله** واغفر لنا اي واسأر



عيوبنا فلا تنقصنا بها يوم القيمة والفرق بين العفو والمغفرة  
 ان العفو عبارة عن المسامحة وعدم المواظبة او محو الذنوب  
 وازالتها عن ديوان الحفظه ومغفرة الله تعالى عبارة عن  
 عن ان يستغفر ذنوبهم ويخفيها ولا يظهرها الا بعد الموت  
 قد يتجاوز عن ذنبه ولا يولاه ذنبه لكن يذكر له ويظهر كما  
 قالوا نطلب منك العفو فاذا عفوت عنا فاستره علينا ولا  
 تقصصنا به يوم القيمة كذا في التفسير الكبير **قوله** وارحمنا اي  
 وتعطف بنا وكف عننا علينا **قوله** انت مولانا اي ناصرنا واغفرنا  
 وولي امرنا **المولى** المفعول من ولي يولي يكون المصدر والرتبة  
 والمكان وهو ههنا مصدر واريد به الفاعل كافي تفسير  
 ابن عاقل **قوله** فاضربنا على القوم الكافرين اي اغتال عليهم  
 وادفع عنا شرهم وهو سؤال العصمة من الشياطين لا تتم  
 منهم كافي تفسير التفسير **تنبيه** عن ابي مسعود الانصاري  
 رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الايتان من اخر سورة البقرة من قراها في ليلة كفتاه اي  
 رفعت عنه الشر والمكروه وهو من كفي يكفي اذا رفع عن احد  
 شيا وانجاه **وقيل** كفتاه عن قيام الليل **وقيل** كفتاه عن سائر  
 الاوراد **وقيل** كفتاه عن تجديد الايمان اي على اصطلاح  
 الصوفية فان مرادهم بالتجديد جعله مجددا موكدا موبدا

تنبيه

باستحضار

باستحضار معنى التوحيد في كل لحظة ولحظة ورفع الغفلة  
 في كل لحظة كما في شرح مشكاة المصابيح للملا علي القاري  
 عليه رحمة ربه الباري وفي اخر سورة البقرة مسائل بعضها  
 يتعلق بالاخبار وبعضها يتعلق بالناسين **اما** المسائل  
 المتعلقة بالاخبار فقد حققناها في الصنف الاول من  
 كتابنا الموسوم بآزهار التنزيل **واما** المسائل المتعلقة  
 بالناسين فقد استقصيناها في الصنف الثاني من  
 ازهار التنزيل **وحكي** عن الصحابة الراغبين في العلم قوله تعالى  
 سورة الى عمران ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب  
 لنا من لدنك رحمة انك انت الوهاب ربنا انك جامع لنا  
 ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد قوله ربنا لا تزغ  
 قلوبنا والزيغ الميل وقيل هو اخنوخ من مطلق الميل فان الزيغ  
 لا يقال الا لما كان من حق الى باطل **قال** الراغب الزيغ الميل  
 عن الاستقامة الى احد الجانبين راغ وزال ومال الفاظ  
 متقاربة **لكن** الزيغ لا يقال الا فيما كان من حق الى باطل  
 كافي الدر المنصور والمعنى لا تزغ ولا تمل قلوبنا من الحق  
 الى الباطل بعد اذ هديتنا ووفقتنا لدينك والايمان بالحكم  
 والمتشابه من كتابك **قوله** وهب لنا من لدنك رحمة اي  
 اعطنا من عندك توفيقا وتبشيرا لما نحن عليه من الدين

في العلم  
 مطلب الدعاء المحكي عن الصحابة الراغبين في العلم



والايمان بالمحكم والمتشابه من كتابك **قوله** انك انت الوهاب  
اي انك انت المعطي عبادك التوفيق والنيات على دينك و  
تصديق كتبك ورسلك عليهم السلام كما في تفسير الطبري  
**وقد** استقصينا الكلام اللائق لهذا المقام والاهداء للمروية  
عن النبي عليه السلام في كتابنا الموسوم بآزهار التنزيل **قوله**  
ربنا انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه اى لحساب يوم الجزاء  
او الجزاء يوم لا ريب في وقوعه ووقوع ما فيه من الحشر والحساب  
والجزا **ومقصودهم** بهذا عرض كل افتقارهم الى الرحمة وانها  
المقصود الاسنى والمطلب الاعلى عندهم والتأكيد لآظهار  
ما هم عليه من كمال الطمانينة وقوة اليقين باحوال الآخرة  
كذا في تفسير ابي السعود **قوله** ان الله لا يخلف الميعاد اى لا  
يخلف ما وعده المسلمين والكافرين من الثواب والعقاب  
الا ان وعيد الفساق تحت المشنة كان وعيد الكفار  
مشروط بعدم التوبة وكذا وعيد مشوبة الابرار موقوف على  
حسن الخاتمة كما في تفسير الملا على القاري عليه رحمة ربه  
البارى **تنبيه** ينبغي للعاقل بالمكن مغلوبا على عقله ان يتدبر  
الله تعالى بهذه الالفاظ الفصيحة والكلمات اللطيفة المحكية  
عن هؤلاء الراشدين في العلم ويواظب عليها انا الليل واطراف  
النهار **لعل** تعالى يصونه عن الزيف بعد الهداية الموصلة الى

تنبيه

البغية

البغية ويخصه بالرحمة الفائضة من محض فضله وكرمه  
هو الذي يختص برحمته من ليشاء والله ذو الفضل العظيم  
**وحكى** عن بعض الصالحين من هذه الامة قوله تعالى في سورة  
ال عمران ربنا اننا امننا الى ما يجب علينا **فاغفر لنا ذنوبنا**  
**وقنا عذاب النار** اى احفظنا عن الذنوب والشهوات المؤدية  
الى عذاب النار وفي ترتيب السؤال على مجرد الايمان دليل على  
انه كاف في استحقاق المغفرة والوقاية من النار كما في تفسير  
القاضي وابي السعود **تنبيه** ينبغي للمؤمن ان يدعو الله تعالى  
حال كونه مشغولا بآيانه الى مطلوبه من المغفرة والوقاية من  
النار **سببا** بهذه العبارة البليغة المحكية عنهم من غير تأويل ولا  
صرف عن ظاهره **وحكى** عن بعض العارفين من هذه الامة  
ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه **فنا عذاب النار ربنا**  
انك من تدخل النار فقد اخزيته وما للظالمين من  
انصار ربنا اننا سمعنا منا وياينا اى للايمان ان امنوا  
بربكم فامنا ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا  
مع الابرار ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم  
القيمة **انك لا تخلف الميعاد** قوله ربنا ما خلقت هذا باطلا  
في الآية اصمار **قال** الواحدي التقدير يقولون ربنا ما خلقت  
هذا باطلا قال الزمخشري انه في محل الحال بمعنى ويتفكرون

طلب الدنيا الحكيم عن بعض الصالحين من هذه الامة

تنبيه  
طلب الدنيا الحكيم عن بعض العارفين من هذه الامة  
قوله تعالى سورة آل عمران



في خلق السموات والارض قائلين ربنا ما خلقت هذا باطلا وفي  
 نصب باطلا وجوه **الاول** قال الامام فخر الرازي انه نعت محمدا  
 محذوف اي خلقا باطلا **والثاني** بنزع الخافض تقديره  
 بالباطل او الباطل **والثالث** ان صاحب الكشف يجوز ان يكون  
 باطلا حاله في هذا **ولفظ** هذا كناية عن المخلوق اي ما خلقت  
 هذا المخلوق العجيب باطلا اي عاريا عن الحكم خاليا عن المصلحة  
 وان كانت العقول قاصرة عن معرفتها وفي هذا المقام  
 جعل بيانه على التفصيل في كتابنا الموسوم بazar التزليل  
**قوله** سبحانه اي تنزيها لك عن ان تخلق شيئا بغير حكمته  
 وهو اعتراض مؤكدا لضمون ما قبله واقرار بجزء العقول عن  
 الاطالة باثنا وحكمة تعالى في خلق السموات والارض **يعني**  
 ان المخلوق اذا تنكر وفي هذه الاجسام العظيمة وما فيها من  
 المخلوقات العجيبة لم يعرفوا منها الا هذا القدر وهو  
 الله خالقها ما خلقها باطلا **قوله** فقنا عذاب النار اي الذي  
 هو جزاء الذين لا يعرفون ما في خلق العالم من الحكم البالغة  
 والغاية الحميدة ولا يستجوبونك عن خلق الباطل والعبث  
**قوله** ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته للاخر **امعان**  
 متقاربة يقال اخزاه الله اي ابعده **وقيل** اهانه **وقيل** اهك  
**وقيل** فضحة **والعنف** انك من تدخل النار تخلص فيها فتدخر في

خزي

خزي بالاغاية وراه كما ذكره الواحدي في التفسير البسيط مع  
 ان المؤمن العاصي ايضا سواه دخل النار لا لا يخلو من نوع  
 خزي وفضيحة **لما روي** الحافظ ابو ليلى الموصلي ان العار والخزي  
 يبلغ من ابن ادم في القيمة في المقام بين يدي الله عز وجل ما  
 يتمنى العبد ان يامر به الى النار او دعه السقوط في السدر  
 المنشور وفي الآية ايماء الى ان العذاب الروحاني ابلغ من العذاب  
 الجسماني حيث جعل حصول الاول مرتبة على حصول الثاني  
 كافي لتفسير الملا على القاري **ولا يلزم** من نفي النصرة نفي الشفاعة  
 لان النصرة دفع بالغير والغلبة **واما** الشفاعة فبطريق  
 العرض والمسألة كما قاله القاضي والقاري وغيرهما **قوله** ربنا  
 اتنا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان امنوا بربكم فامنا ونفعل  
 ينادي محذوف اي ينادي الناس للايمان واللام بمعنى الى  
 كقوله تعالى الحمد لله هذا **ان** هنا تنسيقية بمعنى  
 اي فيكون التقدير بان امنوا **والمراد** بالمنادي القرآن او الرسول  
 صلى الله عليه وسلم والنداء بمعنى الدعاة اي يدعو الناس الى  
 الايمان والتصدق فامتثلنا امره فامنا بربنا **قوله** ربنا  
 فاغفر لنا ذنوبنا وكفرنا بسيئاتنا ووفنا مع الابرار اي اقض  
 ارواحنا مخصوصين بصحبتهم معدودين من زمرة هم  
**وفيه** اشعار بانهم كانوا يحبون لقاء الله تعالى ومن احب لقاء





قوله تعالى في سورة الشورى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم الآية وليس المراد من كون المطيعين مع المذكورين اتحادهم في الدرجة والاملاق الاشتراك في دخول الجنة بل المراد كونهم في ما بحيث يتمكن كل واحد منهم من رؤية الآخر اذا ارادوا زيارة بعضهم قدر واصل ذلك وان بعد ما بينهما من المسافة كما في تفسير النيسابوري وابن السعدي

في تفسير النيسابوري وابن السعدي

الله احب الله لقائه كما في تفسير البيضاوي واعلم انهم طلبوا من ربهم في هذا الدعاء ثلاثة اشياء **اولها** عتقهم من الذنوب **وثانيها** تكفير السيئات **وثالثها** ان تكون وفاتهم مع الابرار **اما** المغفرة والتكفير فمعناها ما يجسب اللغة شئ واحد واما اعيد ذلك للتأكيد لان الحاج في الدعاء والمبالغة فيه مندوب **كما** ورد ان الله تعالى يحب المحبتين في الدعاء **وقيل** المراد بالاول الكبار وبالثاني الصغار **اما** قوله تعالى وتوفنا مع الابرار فذكر المفسرون في تفسير هذه المصيبة وجهين **الاول** ان وفاتهم معهم هي ان يموتوا على مثل اعمالهم حتى يكونوا في درجاتهم يوم القيمة **والثاني** ان يكون المراد منه كونهم في جملة اتباعهم **ومنه** قوله تعالى ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا **قوله** ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك عطف على مقتدر **والتقدير** ربنا اتنا ما سألناك واتنا ما وعدتنا على رسلك اي على قصد قيمتهم من الثواب او على سنتهم من حسن ما ب **قوله** ولا تخننا يوم القيمة انك لا تخلف الميعاد اي باثابة المؤمنين واجابة الداعي كذا قاله القاضي وفيه دليل على انهم طلبوا ما في الاخرة بحكم الوعد لا بحكم الاستحقاق كما

في

في تفسير النيسابوري وهذه الدعوات ليست تخوفهم من اخلاف الميعاد بل تخوفهم ان لا يكونوا من جملة الموعودين بتغير الحال وهو الخاتمة والمآل في الاخرة من خزبة امر اصابه امر فقال خمس مرات ربنا انجاه الله تعالى ما يخاف واعطاء ما اراد كما في تفسير ابن السعدي والميعاد مصدر كطليقات **واعلم** ان الميعاد والوعد والوعيد بمعنى واحد لكن الغالب ان الوعد في الخير والوعيد في الشر كما في تفسير ابن عادل **ثم** **اعلم** انه سبحانه وتعالى لما حكى عن هؤلاء العارفين انهم عرفوا الله تعالى بالذلائل وهو قوله تعالى ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات لاولى الالباب ثم حكى عنهم مواظبتهم على الذكر والتفكير **وهو** قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض ثم حكى عنهم انهم استنوا على الله تعالى وهو قولهم ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ثم حكى عنهم بعد الشاء انهم استغلوا بالدعاء **وهو** من قولهم فتنا عذاب النار الى قولهم انك لا تخلف الميعاد **يقين** الله سبحانه وتعالى انه استجاب لهم دعاءهم فقال فاستجاب لهم ربهم افي لا اضع عمل عامل منكم من ذكر او انثى بعضكم من بعض في الآية تنبيه على ان استجابة الدعاء مشروطة بهذه الامور كما صرح

قوله على ان استجابة الدعاء والظاهر ان يكون هذا مضاف محذوف او ساقط من قلم الناسخ والتقدير يسر استجابة الدعاء مشروطة بهذه الامور كما هو المقصود من سياق النظم الكبير



تنبيه

به الامام محمد بن الرزقي في التفسير الكبير **تنبيه** يجوز لنا ان نذكر  
الله تعالى بهذه الادعية المحكية عن هؤلاء العارفين من غير  
تأويل ولا صرف عن ظاهره **لكن** ينبغي للداعي ان يقدم على  
الدعاء ما قد مر عليه من معرفة الله تعالى حق معرفته بتذكر  
الدلائل الدالة على وجوده ووجوب ذاته وكل صفاته  
وانفراد به باللوهية والمواظبة على ذكر الله عز وجل والتفكر  
في مخلوقاته الدالة على كمال قدرته وباهر حكمته والاستغفال  
بالثناء عليه والتزوية مما لا يليق بجلال ذاته وكل صفاته  
ثم يشتغل بالدعاء لعل الداعي بها يستجاب له كما استجيب لهم  
**وحكى عن الملك النجاشي** واباعه من هذه الامة **وقيل** عن  
قوم النجاشي من الصحابة قوله تعالى في سورة المائدة **ربنا امنا**  
**فاكتبنا مع الشاهدين** قوله ربنا امنا اي بالرسول وبما انزل  
اليه **قوله** فاكتبنا مع الشاهدين اي مع امته الذين جعلتهم  
يوم القيمة شهداء على الامم لشهد بمثل ما يشهدون به يوم  
القيمة من ان الرسول صلى الله عليه وسلم قد بلغ وان الانبياء  
عليهم السلام قد بلغوا كما في تفسير النسفي عن ابي سعيد  
الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يجاء بنوح عليه السلام وامته يوم القيمة فيقال له هل بلغت  
فيقول نعم يا رب فتسأل امته هل بلغكم فيقولون ما جاءنا

مطلب الدعاء المحكي عن الملك النجاشي



من نذير

من نذير فيقال لنوح عليه السلام من شهودك فيقول محمد  
وامته فجاء بكم فتشهدون ثم قرا عليه السلام قوله تعالى في سورة  
البقرة وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على  
الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا **وفي** بعض الروايات ثم  
يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسئل عن حال امته فيزكيهم  
ويشهد بعصدهم فذلك قوله تعالى في سورة النساء فيكف  
اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا **عن**  
ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اقرا على القرآن فقلت يا رسول الله اقرا عليك  
وعليك انزل قال اني احب ان اسمع من غيري فقرأت  
عليه سورة النساء حتى جئت الى هذه الآية فيكف اذا جئنا  
من كل امة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا **قال**  
حسبك الان قال فالتفت اليه فاذا عيناه قد رفا فمتفق  
عليه **روى** ان الآية نزلت في النجاشي واصحابه بعث اليه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم بكتاب فقرأه ثم دعا جعفر بن ابى طالب  
والمهاجرين معه واحضره والرهبان والعيسيين فامر  
جعفر ان يقرأ عليهم القرآن فقرأ سورة مريم فبكوا وامسوا  
**وقيل** نزلت في ثلاثين او سبعين رجلا من قوم النجاشي وقد  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ عليهم سورة يس

**وفي صحيح** البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يجزى  
ان الله امرني ان اقول ان الله ساقى لك نعيم  
قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم فذرت عيناه



فلما سمعوا رقت قلوبهم وفاضت اعينهم بالدمع قائلين ربنا  
 انما فاكنا مع الشاهدين **تنبيه** ينبغي للمؤمن ان يدعو الله تعالى  
 حال كونه متوقفا بآيانه الى مطلوبه وهو ان يكون من جملة  
 الشاهدين لهم بالبلاغ والتبليغ سيما بهذه العبارة البليغة  
 المحكية عنهم من غير تاويل ولا صرف عن ظاهره **وهي** عن فريق  
 من الصحابة رضي الله عنهم **قيل** هم اهل الصفة قوله تعالى في  
 سورة قد افلح المؤمنون **ربنا انما فاعفوا وارحمنا وانك خير  
 الراحمين** قوله ربنا فاعف لنا وارحمنا وفي توسلهم بآيانه الى  
 طلب المغفرة والرحمة دلالة على ان العبد بمجرد الايمان يستوجب  
 المغفرة والرحمة من الله تعالى كذا في التفسير الكبير **قوله** وانك  
 خير الراحمين لان من سواه تعالى الراحمين لا يرحم احدا ولا يحسن  
 اليه الا التحصيل المدح في العاجل والثواب في الاجل والخلاص  
 به من العقاب يوم الحساب اول دفع الالم الحاصل من رقة قلبه  
 وضعف طبعه فهو في الحقيقة انما احسن لغرض نفسه **انما**  
 الحق سبحانه وتعالى فانه يرحم عباده ويحسن اليهم لا لغرض ولا  
 لطلب عوض بل بمجرد الفضل والكرم **وايضا** ان من سواه تعالى  
 من الحسين اذ الخ اليه الفقير بفضله **انما** الحق سبحانه وتعالى  
 فهو يحب المحسنين في الدعة **كما** ورد في الخبر عن النبي خير البشر  
 ان الله يحب المحسنين في الدعة **وايضا** ان من سواه تعالى من

مطل الدعة المحسنين من فريقين من الصحابة

الحسين

الحسين فاحسانه زائل غير دائم البتة اما بزوال نفسه او  
 بزوال ماله او منصبه **انما** الحق سبحانه وتعالى فهو الحق الباقي  
 دائم المعروف قديم الاحسان منزّه عن عوارض الزوال وسماة  
 التقصان **وايضا** ان من سواه تعالى من الحسين فاحسانه  
 يخفى يقوم دون قوم **انما** الحق سبحانه وتعالى فاحسانه واحسانه  
 عامة شاملة لكل كما قال تعالى ورحمتي وسعت كل شيء  
**فتبين** ان رحمة الله تعالى على عباده واحسانه اليهم لا تعد ولا  
 تحصى كما قال تعالى في مواضع من كتابه وان تعدوا نعمات الله  
 لا تحصوها فلا جرم انه تعالى خير الراحمين وخير المسؤولين تبارك  
 وتعالى عن قول الظالمين علوا كبيرا **تنبيه** ينبغي للمؤمن ان يدعو  
 الله تعالى ويتوسل بآيانه الى مطلوبه من مغفرة الله تعالى ورحمته  
 سيما بهذه العبارة البليغة المحكية عنهم من غير تاويل ولا صرف  
 عن ظاهره **وهي** عن فريق من الصحابة رضي الله عنهم **قيل** هم  
 هم المشرة المبشرة قوله تعالى في سورة الفرقان ربنا اصرف  
 عنا عذاب جهنم ان عذابا كان غراما انها ساء مست  
 مستقرا ومقاما ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرة  
 اعين واجعل لنا للمتقين **انما** قوله ربنا اصرف عنا عذاب  
 جهنم فيه تحقيق بايانه انهم بالبعث والجزاء كما في البحر المحيطة  
 قوله ان عذابها كان غراما الى شراد انما وهلا كالا ربنا قوله

تنبيه  
 مطل الدعة المحسنين من فريقين من الصحابة رضي الله عنهم



قوله تعالى سورة الطور والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم وما ألتناهم من علمهم من شيء  
كلام مستأنف مسوق لبيان حال طائفة من أهل الجنة قوله تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم وما ألتناهم من علمهم من شيء  
ذريتهم عطف على قوله آمنوا قرأ ابن عامر ويعقوب واشبعهم ذريتهم تاجع وصم التاء فيها فاعلا وقرأ أبو عمرو واتبعتهم ذريتهم  
يقطع الحزرة وسكون التاء والعين مع جمع ذرياتهم وكسر التاء فيه منعوا ثانيا لا تلحقناهم أي جعلناهم تابعين لهم بالإيمان قوله  
بإيمان متعلق بالاتباع أو حال من الفاعل قوله  
الحقنا بهم ذريتهم خبر المبتدأ الذي هو الموصول  
وقرأ البصريان الحقنا بهم ذريتهم بالجمع قوله  
وما ألتناهم بفتح اللام وكسر هاء أي ما نقصنا ألبا  
بهذا الالتفات لمن منازل إياهم وإن كانوا في  
الدرجة لتقر بهم عيونهم وتم بهم سرورهم وفرحهم  
كما ورد أن الله يرفع ذرية المؤمنين في درجاته وإن  
كانوا دونه لتقر بهم عيونهم ثم تلا هذه الآية

إنها سات مستقرا ومقاما سات في حكم بيت وفيها ضمير  
مبهم فيفسر مستقرا والمخصوص بالذم محذوف معناه سات  
مستقرا ومقاما هي وهذا الضمير هو الذي ربط الجملة باسم  
أن وجعلها خبرا لها كما في تفسير أبي السمع والظاهر هو أن  
التعليق من كلام الداعين وحكاية لقولهم وقيل من كلام الله  
تعالى وقوله ومقاما معطوف على سبيل التوكيد لأن الاستقرار  
والإقامة كليهما مترادفان وقيل الاستقرار للعصاة من أهل  
الإيمان والإقامة للكفار كما في تفسير أبي حيان قوله ربنا  
هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين يجوز أن يكون من  
ابتدأه على معنى هب لنا من جهنم ما تقر به عيوننا كما في تفسير  
البيضاوري عن محمد بن كعب ليس شيء آخر أي يقر بهم من أن  
يشاهدوا أولادهم وأزواجهم مؤمنين مطيعين موافقين على  
العبودية تقول اقرأ الله عينك أي صادف فؤادك ما يحبه  
كانهم قالوا هب لنا منهم سرورا وفرحا قيل انهم سألوا  
ربهم أن يرزقهم أزواجا وذرية اتقيا يتر بهم قلوبهم وتقر  
بهم أعينهم لا احتمال مساعدتهم في الطاعة وتوقع لحوقهم  
في الجنة حسب ما وعده سبحانه وتعالى بقوله في سورة الطور  
والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم  
وما ألتناهم من علمهم من شيء قوله واجعلنا للمتقين إماما

قيل

قيل نزلت هذه الآيات في العشرة البشرين بالجنة وقيل  
أنهم سألوا ربهم أن يبلغهم في العلم والعبادة المبلغ الذي  
يشار إليهم ويقتدى بهم قيل في الآية دلالة على أن الرئاسة في  
الدين يجب أن يطلب ويرغب فيها كما في التفسير الكبير  
تنبيه ينبغي العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن يكون خائفا  
من عذاب جهنم فيدعوا الله تعالى أن يصرف عنه عذابها  
لعل دعاءه يسمع ويستجاب ويصرف عنه العذاب سيما بهن  
العبارة البليغة المحكية عن هؤلاء الصالحين فانهم مع حسن  
معاملتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق خائفون من  
عذاب جهنم مبتهلون إلى الله تعالى في صرف العذاب عنهم  
لعدم اعتدادهم بأعمالهم وثوقهم على استمرار أحوالهم  
وأن يسأل الله تعالى أزواجا وذرية اتقيا أن يقيه أن لم يكن صاحب  
أزواج وأولاد وأن كان ذاعبال وأولاد فيسئل الله تعالى  
أن يكونوا ثقيلا أو شياقهم على التقى كقتر عينه في الدنيا  
والعقبى وأن يطلب من الله عز وجل رئاسة في الدين لا نفاذ  
الشرعية وإرشاد الأمة سيما بهن الألفاظ الفصيحة  
والعبارات اللطيفة المشتملة على هذه المقاصد العلية  
المحكية عنهم لعل الداعي بها يستجاب له كما استجاب لهم وحكي  
عن بعض الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين قيل

تنبيه

مطلب الدعاء المحكي عن بعض الصحابة رضي الله عنهم



هو ابو بكر الصديق رضي الله عنه قوله تعالى في سورة الاحقاف  
 رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي  
 وان اعمل صالحا ترضاه واصلح لي في ذرتي اي تبت اليك  
 واي من المسلمين قوله رب اوزعني ان اشكر نعمتك التي  
 انعمت علي قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما معناه اللهم  
 قال صاحب الصحاح استوزعت الله فاوزعني اي استلمت  
 فالله في كذا في التفسير الكبير قوله وعلى والدي اي والهي  
 ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي يعني نعمة الاسلام  
 التي فوق كل نعمة اوج فيه ذكر والديه تكثر النعمة او نعمها  
 لها فان النعمة عليها نعمة عليه والنعمة عليه يجمع نعمها  
 سيما الدينية وقد قيل ان الآية نزلت في ابي بكر رضي الله  
 عنه وكثير من المفسرين على هذا القول وهو المروي عن ابن  
 عباس رضي الله تعالى عنهما قوله وان اعمل صالحا ترضاه قال  
 ابن عباس رضي الله عنهما اجاب الله تعالى دعاء ابي بكر  
 فاعتق تسعة من المؤمنين منهم بلال الحبشي ولم يرد  
 شيئا من الخير الا اعان الله تعالى عليه قوله واصلح لي في ذرتي  
 اي واجعل الصلاح سايرا في ذرتي راسخا فيهم قال ابن عباس  
 رضي الله عنهما اجاب الله تعالى دعاء ابي بكر فاجتمع له اسلام  
 والديه ونبيه وبناته جميعا قوله اي تبت اليك اي ابي تبت

ورجعت

ورجعت اي طاعتك مما لا ترضاه من معصيتك قوله واي من  
 المسلمين اي من المخلصين الذين والعقيدة لله رب العالمين  
 هذا على تقدير كونه من اسلم وجهه لله اذا اخلص واما اذا كان  
 من اسلم اذا استسلم وانقاد فغناه من المستسلمين المتقادين  
 لدين الله تعالى فان الاسلام في اصل اللغة الافتياد كما صرح  
 به الامام فخر الرازي في التفسير الكبير بنسب يجوز للداعي ان  
 يدعو الله تعالى بهذه الالفاظ النصيحة والكلمات البليغة  
 المشتملة على هذه المطالب العلية المحكية عن بعض الصالحين  
 من هذه الامة من غير تاويل ولا صرف عن ظاهره ان كان  
 والداه مؤمنين متعلمين بنعمة الاسلام وكانت له ذرية مؤمنة  
 او مرمومة ينبغى للداعي ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة  
 البليغة المحكية عن صاحب نيسا في الغار ورفيقه في  
 الاسفار ويواظب عليها اثناء الليل والاطراف النهار لعل الله  
 تعالى يلهمه الشكر على نعم التي لا تحصى ويوفقه لما يحب ويرضى  
 ويجعل الصلاح سايرا في ذريته ويتوب عليه برحمته وهو  
 الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وحكي عن  
 المستضعفين من هذه الامة قوله تعالى في سورة النساء ربنا  
 اخرنا من هذه القرية الظالم اهله واجعل لنا من لدنك  
 وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا المراد بالمستضعفين من

بنسب

ابي بكر الصديق على قول اكثر المفسرين صح



الرجال والنساء والولدان قوم بقوا بكة مجزوا عن الهجرة الى المدينة  
كانوا يلقون من كفار مكة اذى شديدا قال ابن عباس  
رضي الله عنهما كنت انا واتي من المستضعفين من النساء  
والولدان وكانوا يدعون ويقولون في دعائهم ربنا اخرجنا  
من هذه القرية الظالم اهلها واجمعوا على ان المراد من هذه  
القرية الظالم اهلها مكة المكرمة وكون اهلها موصوفين  
بالظلم يحتمل ان يكون لاجل انهم كانوا مشركون قال تعالى ان الشراك  
لظلم عظيم ويحتمل ان يكون لاجل انهم كانوا يؤذون المسلمين  
حيث بلغ اذاهم غير المكثفين ولذلك خص الولدان بالذكر تنبيه  
هل يجوز لواحد من سكان مكة المكرمة ان يدعو الله تعالى  
الدعا المحكي عن هؤلاء المستضعفين الذين بقوا بمكة ليعجزهم  
عن الهجرة الى المدينة مع النبي صلى الله عليه وسلم **الجواب** فيه  
تفصيل اما قولهم ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها  
فقد ذكرنا قبل هذا في كون اهلها موصوفين بالظلم وجهين  
**الوجه الاول** انهم موصوفون بالظلم لاجل انهم مشركون قبل  
قبل الفتح **فعلى** هذا الوجه لا يجوز له الدعاء لان اهل مكة كلهم  
صاروا مسلمين بعد الفتح كما اخبر به سبحانه وتعالى اذا جاء نصر  
الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا **والوجه**  
الثاني انهم موصوفون بالظلم لاجل انهم كانوا يؤذون المسلمين

المستضعفين

**قوله** ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان **هل** الانبياء عليهم السلام داخلون في اخوانهم السابقين لهم بالايمان ام لا **والظاهر**  
انهم غير داخلين فيهم لان المسلمين انما امروا بالقتل معهم لا بالاستغفار لهم **فكانهم** ارادوا باخوانهم السابقين لهم بالايمان غير  
الانبياء عليهم السلام **او ارادوا** باخوانهم السابقين لهم بالايمان امة محمد صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والانصار **ك** يدل عليه  
قوله تعالى والذين جاءوا من بعدهم لا يصح انهم يلقون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولان المسلمين  
لا يلقون الاخوان على الانبياء عليهم السلام ناديا بهم  
وتحاشا عن ايهام الشياوي في الرقعة والمنزلة لهم  
وان كانوا اخوانهم في الدين **وايضا** لا يقال لكل بني اخو  
امته كما يقال لكل بني ابوتهم **قال** القاضي وابو  
السعود في تفسير قوله تعالى النبي اول بالموثنيين  
من انفسهم اي في كل امر من امور الدين والدنيا  
**وقرى** وهو اب لهم في الدين فان كل بني اب  
لامته من حيث انه اصل في مائة الصورة لا بدثة  
وسبب السعادة السعدية ولذلك صار الموثنيون  
اخوة انتهى تفسيرها **فان قيل** فيجعل قولهم ولاخواننا  
الذين سبقونا بالايمان على العموم حتى يدخل فيهم الانبياء  
عليهم السلام **والا** لمزم من الاستغفار لهم سبق الذنب  
منهم على ان الانبياء عليهم السلام قد وقع منهم ترك  
الاول في فحوتوا عليه فليكن الاستغفار لهم من اجل  
ذلك **قلنا** نعم قد وقع منهم ترك الاول في فحوتوا  
عليه **وكيف** **قد** عني طعنهم وغفر لهم في حال  
حياتهم **قال** **استغفار** لهم بعد ذلك يوم خلاف  
ذلك فلاجل ذلك لم يؤمر بالاستغفار لهم وانما امرنا  
بالصلاة والسلام عليهم صلوات الله تعالى عليهم

المستضعفين وعلى هذا الوجه يجوز له الدعاء لكن الداعي اذا قال  
ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها يريد به بعض اهلها  
الذي يؤذيه او يؤذي غيره ولا يختص له الا بالخروج عنها **واما**  
من كان ساكنا في قرية اخرى غير مكة المكرمة فله ان يدعو  
ويريد به بعض اهلها لا كلها ان كانت القرية دار الاسلام  
واما اذا كانت القرية دار الحرب وكان الداعي اسيرا في ايدي  
الكفار العباد بالله تعالى فله ان يدعو الله تعالى بهذه العبارة  
البليغة المحكية عنهم على الوجهين المذكورين **واما** قولهم  
واجعل لنا من لدنك وليا ويجعل لنا من لدنك نصيرا فتم السؤال  
ونعم المطلوب **وحكى** عن الذين جاءوا بعد المهاجرين والانصار  
رضي الله تعالى عنهم وهم التابعون لهم الى يوم الدين قوله تعالى في  
سورة الحشر ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان  
**ولا** تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم  
قوله ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان يعني يستغفرون  
لانفسهم ولبن سبقهم بالايمان **قوله** ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين  
امنوا اي غشا وحسدا وبغضا فكل من كان في قلبه غل او  
بغض لاحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم  
يتوكل على جميعهم فانه ليس بمن عناه الله تعالى بهذه الآية لان  
الله تعالى رتب المؤمنين على ثلاثة منازل المهاجرين ثم من

تنبيه

صح



عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لله مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والبهايم والوحوش فيها يتعاطفون وبها يترحمون وبها تقطف الوحوش على ولدها وأخر الله تعالى تسعة وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيمة متفق عليه

بعدهم الاضداد ثم من بعدهم التابعين الموصوفين بما ذكرتم لم  
يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسام  
المؤمنين وليس له في المؤمنين نصيب **قوله** ربنا انك  
رؤوف رحيم اي مبالغ في الرأفة والرحمة تحقيق بان تجيب  
دعاءنا **تسبيح** واعلم انه يجوز الدعاء بهذه العبارة البليغة  
الحكيمة عن هؤلاء التابعين المستغفرين لانه مطابق لحال  
الداعي وموافق لطلوبه فينبغي له ان يواظب على هذا الدعاء  
لان فيه طلب الغفران وسؤال العصمة عن الغفل لاهل  
الايمان مع ما فيه من التعرض للرفعة والرحمة المقترنة  
لثابتة المؤمن واجابة الداعي فنعم السؤال ونعم المطلوب  
**وحكى** عن المسلمين الذين يمرون على الصراط اذا راوا نور  
المنافقين قد انطفئ قوله تعالى في سورة التحريم **ربنا اتم لنا**  
**نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير** قوله ربنا اتم لنا نورنا  
يعنى اذا راوا نور المنافقين قد انطفئ يعبر بهم الخوف على ما هو  
مقتضى البشرية وان كانوا جاهلين بالانعام والنجاة ودخول  
الجنة **وقيل** يتفاوت انوارهم بحسب اعمالهم فيتساوون  
الاتمام تفضلا **وقيل** السابقون الى الجنة يمرون على  
الصراط مثل البرق وبعضهم كالريح وبعضهم جواوز حفا

واو

وأولئك الذين يقولون ربنا ائتم لنا نورنا واغفر لنا ذلك على كل  
 شئ قدير والله تعالى اعلم بمراده من اسرار كلامه **تبيينه**  
 ينبغي للعاقل عالم يكن مغلوبا على عقله ان يسأل الله تعالى في  
 الدنيا اتمام النور وازيادته في العقبى سيما بهذه العبارة .  
 البليغة المحكية عن المسلمين حين مرورهم على الصراط  
 لعل الداعي بها يسمع ويستجاب له دعاؤه ويعطى سؤله  
 ومتمناه من اتمام النور وغفران الذنوب وثبات الاقدام  
 على الصراط ودخول الجنة وخلاؤا وليا بفضل الله ورحمته  
 اللهم اجعلنا من المنورين بالنور الكثير ومن المبشرين بالغفران  
 الكبير الذي لا يظهر اثره الا في مثلي وفي امثالي من المذنبين  
 المجرمين وثبت اقدامنا يوم نزل فيه الاقدام وادخلنا الجنة  
 مع المسلمين الكرام برحمتك التي اخرجت الياوم الغيام بجمعة نبينا  
 محمد عليه الصلاة والسلام **ولندكر جملة الادعية القرآنية**  
 والدعوات الفرقانية المذكورة في هذه المجموعة التي تسمى  
 سلسبيل السبل حفظها

**الفصل الاول** فيما حكى عن الانبياء والرسلين المتقدمين  
ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين  
**رب** انى اعوذ بك ان اسئلك ما ليس لى به علم والا تغفر لى  
وترحمنى اكون من الخاسرين

سے



**رب** انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلين  
**رب** اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين والمؤمنات  
**ربنا** تقبل منا انك انت السميع العليم وتب علينا انك  
 انت التواب الرحيم  
**رب** اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي  
**ربنا** و تقبل دعائنا  
**ربنا** اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب  
**رب** هب لي حكما والحقني بالصالحين واجعل لي لسان صدق  
 في الآخرين واجعلني من ورثة جنة النعيم واغفر لابي اذ  
 كان من الضالين ولا تحزنني يوم يعثون يوم لا ينفع مال  
 ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم  
**رب** هب لي من الصالحين  
**ربنا** عملك توكلنا واليك انبنا واليك المصير  
**ربنا** لا تجعلنا فتنه للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك  
 انت العزيز الحكيم  
**رب** قد اتيتني من الملك وعلمتني من تاويل الاحاديث  
 فاطر السموات والارض انت ولي في الدنيا والاخرة توفني  
 مسلما والحقني بالصالحين  
**رب** اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي

وان

طنا عمل صالحا ترضاه وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين  
**رب** هب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى انك انت الوهاب  
**رب** هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء  
**رب** لا تدركني فردا وانت خير الوارثين  
**اني استغني** الضر وانت ارحم الراحمين  
**لا اله الا انت** سبحانك اني كنت من الظالمين  
**ربنا** افتح بيننا وبين قومنا بالحق وانت خير الفاتحين  
**رب** اغفر لي ولوالدي وادخلنا في رحمتك وانت ارحم الراحمين  
**رب** اشرح لي صدري ويسر لي امري واحلل عقدة من لساني  
 يفقهوا قولي  
**رب** اني ظلمت نفسي فاغفر لي  
**ربنا** انزل علينا من السماء تبارك انت الذي من السماء تكون لنا عيدا  
 لا ولنا واخرنا وآية منك وارزقنا وانت خير الرازقين  
**الفصل الثاني** في ما يحيى عن بعض الصالحين من الامم الماضية  
**ربنا** انما بانزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين  
**ربنا** افرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين  
**ربنا** لا تجعلنا فتنه للقوم الظالمين ونجنا برحمتك من القوم  
**ربنا** افرغ علينا صبرا وثبت اقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين  
**ربنا** اغفر لنا ذنوبنا واسرافنا في امرنا وثبت اقدامنا

الكافرين



وانصرنا على القوم الكافرين  
**ربنا** اننا من لدنك رحمة وهتئ لنا من امرنا رشدا  
**رب** اني ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين  
**رب** ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله  
 ونجني من القوم الظالمين  
**الفصل الثالث** فيما امر الله تعالى به خاتم انبيائه ورسله  
 صلى الله عليه وسلم  
**رب** ادخلي مدخلي صدق واخرجني مخرج صدق واجعل  
 لي من لدنك سلطانا نصيرا  
**رب** زدني علما  
**رب** اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرن  
**رب** اغفر وارحم وانت خير الراحمين  
**الفصل الرابع** فيما حكى عن امته صلى الله عليه وسلم  
**ربنا** اننا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار  
**سمعا** واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير  
**ربنا** لا تأخذنا ان نسينا او اخطانا ربنا ولا تحمل علينا امرنا  
**ربنا** ولا تحمل علينا امرنا كما حملت على الذين من قبلنا  
**ربنا** ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واغفر لنا وارحمنا  
 انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين

ربنا

**ربنا** لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة  
 انك انت الوهاب  
**ربنا** انك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد  
**ربنا** اننا امننا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار  
**ربنا** ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار  
**ربنا** انك من تدخل النار فقد اخزيته وما للظالمين من انصار  
**ربنا** اننا سمعنا مناديا ينادي للايمان ان امنوا ببركم فانما  
**ربنا** فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الابرار  
**ربنا** وانما اوعدنا على رسلك ولا تحزننا يوم القيمة انك لا  
**ربنا** امننا فاكتبنا مع الشاهدين  
**ربنا** امننا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين  
**ربنا** اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كان غراما انها  
 ساءت مستقرا ومقاما  
**ربنا** هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قررة اعين واجعلنا للمتقين  
**رب** اوزعني ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان  
 اعمل صالحا ترضاه واصلي في ذريتي اني تبث اليك واني من المسلمين  
**ربنا** اخزنا من هذه القرية الظالم اهليها واجعل لنا من  
 لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا  
**ربنا** اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا

الميعاد



غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم  
**ربنا** اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على كل شئ قدير

**قد** وقع الفراغ عن تحريره وتبييضه بيد جامع  
يعون الله تعالى وحسن توفيقه في مكة المكرمة  
قبالة الكعبة المعظمة في الفشر الاول من ذي  
الحجة من شهر ر سنة ثلاث وخمسين  
ومائة والاف من الهجرة النبوية على  
صاحبها الصلوات والرحمة  
سجادة ربنا ربنا المودة  
يصفون وسلام على المرسلين  
والحمد لله رب العالمين  
امين

